

٢١٦٤
ح (حاشية على شرح سبط المارديني على المقدمة الرحبية) .
بخط محمد الطوخي في القرن الثاني عشر الهجري

تقديم - ا .

١٩٧ هـ ٢٧ س ٢٣ × ١٦ سم

نسخة حسنة ، تنقص بأولها ثلاث ورقات ، خطها

نستعليق مقسوم .

(... الفرائض ، الفقه الاسلامي و اصوله

أ - الناسخ .
Copyright © King Saud University

١٢٨٦ - ١

٥١٢-٩/٨/٧

المملكة العربية السعودية



جامعة سعود

UNIVERSITY LIBRARIES

Kingdom of Saudi Arabia

King Saud University

Riyadh, 11451 P.O. Box 2454

NO.

الرقم :

٢٨٨

مكتبة جامعة الملك سعود قسم النسخات /
الرقم : ٦٨٨٠ - ف ١٢٥٦
العنوان : حاشية على شرح سبط الماروني عم المقدمة / حاشية
المؤلف : - - - - -
تاريخ النسخ : الثاني من شهر الجبري / تقدير -
اسم الناسخ : محمد الطوفي - - - - -
عدد الأوراق : ١٩٧ - - - - -
ملاحظات : بدأ ولحق متفهم شرحه ومبني -
- - - - -

٤

في الرجال وقيل في النساء قال تعالى انها الاحوي الكبر تغير البسطة فذكر تيسرا وهو
 لا حديد ثم قال وليست بخطا ان يقول وصيته وكيفية بالتا نيت لاسفاسعة المراته اذ
 كان لها منه حظ مع هذا فلا يمنع ان يقال امرأة اماما مع ان في الامام معنى الصفه
 وجمع الامام من منور افضل اسمعرات امثله فاد غنت الميم في الميم بعد نقل حركتها
 الى الميم فثبت القرايب في الهمة مخففة على الحصل ومنه في بسطة على الف من
 يفي بين وبعض النخاة يبدلها بالمتخفيف وبعضه بعد كفا وتغير الوجه له في
 القياس **قوله** العالم هو اسم علم يعلم وهو من انصف بالعلم عادة وقال في المصباح
 ما تعلم مثل العالم بكسر اللام وهو الذي انصف بالعلم وجمع الاول عليها جميع الثاني
 على لفظه بالواد والنوت اه وابقى حقيقة العلم بالعلم في الخبر لا يكون امرءا ما
 حق يكون يعلمه عاملا واه ابن حبان والبيهقي موثوقا عن ابي الدرداء قال الامام
 السباغ رضي الله عنه لا علم الا مع العلم واعتقد الامام **قوله** العلامة هو كبر العلم
 ولو في فن واحد فهو صفة به غير ان اسماء السيد ارضي خلقا لبعضهم وقال في المختار
 في رجل علامة ابي عالم جواد الها لمياء الفة اه بعدا للتا نيت بدليل وحف المذكر المونث
 به فتكون التا تليها الفة اذ المياء الفة حفلة من حبيبة فقال اولمياء الفة
 النخوة وهب الكثرة فيكون في العلة من الفات وهذا هو الاظهر من كلامه
 فتأمل وفيه من ملححة الامام علامة يتخذ يد اللام يعني كبر العلم ورفعة اخره بتا التا
 للمياء الفة والاف في اصول كلام العرب اذ خال التا نيت في صفة اسم المونث كلفه
 الصالح حابية كناية وصورة قوامه وحرفها من حفة المذكر بحوزة العالم صايم
 قائم وصوم قوام انا انهم عكسوه في الاصل عند المياء الفة والحقوا بالتا نيت في حفة
 المذكر وحرفها من حفة المونث فقال لو للرجل الكثرة في العلم علامة والمخبر في
 علم السنب سناية والممنوع في الرواية رادية وتعال للمرة الكثرة الشطر معطار
 لكثرة الكسول بكسالة يبدلوا بغير الصيغة مع اصلها الموضوع على معنى حو منها
 وهما لمياء الفة ونقل الناظم في شرحه ان ابا علي الفارسي سئل هل يجوز ادخال هذه التا في
 حفات انا تعلله فمعه من ذكره في جزمه بانها من حفات المونث التي جزم
 الله عز وجل من عندها اليه في قوله تعالى ان يدعو من دونه انا انا ما من من ذلك
 بتبرها له تعالى في عا بطلت على اسم المونث وهذا معنى حسن لكن الخطيب بن سبابة
 الفارسي استعملها في بعض خطبه فقال في اول خطبه منها الحمد لله العلي كلفه

فعله كما يري خلاف راي ابي جعفر الفارسي فانه كان من المتبحرين في علم اللغة والنحو و
خطبه شاهدة بفضلها واعلم انك في قوله فلهذا في ذلك الحيات القاي
لما استدل بالكلمة لا تصح انما تعال في شاملا **قوله** وجيد دهره ابي مقفودا في اهل
دهره تال في الحكماء ورجل واحد ورجل واحد بفتح الكا كسرهما وجيد ابي مقفود وقرحه براه
اي مقفود به وقلات واحد دهره ابي مقفود به وقلات واحد له واحد الله جعله واحدا
زمانه وقلات واحد اهل زمانه واجمع احوال مثلا سود وسودان واصل واحدان بغير
الواو وتيلا است في الامر با واحد ولا يقال الثاني ارجو **قوله** وقرحه زمانه مقفودا
مع وجيد دهره عطف تفسير اذ هو من الزمان والواو واحد المعنى مقفود في
اهل زمانه ابي الصفا الحنيفة سوا كانت ففنا يلا او ففنا ضل ابي لم يشاركه احد في مرسته
وقال صاحب التفسير الدهر لا يواو الزمان وكانوا يقسمون السنوات الى اربع فروع اعم ذلك
وقيل ان نسبة الدهر فانه ابي هو له هراي معرته وموجود حوادته وجا بها والفاعل لما
يتكرر بمرات الشوا في دوراته فاني انا الدهر بالرفع مع هذا التاويل في النص تال
القاضي ومما حجبنا الاكثر في الظرف وقيل على الاختصاص **قوله** محمد هو اسم المراء
وهو بدل من الشيخ او عطف بيان لان الاصل يقول محمد الشيخ او محمد فاعلم والشيخ
نقته فلما تقدم عليه العرب بحسب العوامل واعرب المنقوشة بالواو مينا لان القاعدة
ان نعت المعرفة اذا تقدم عليها اعراب بحسب العوامل واعربت بولاء وعطف بيان ونعت
النكرة اذا تقدم عليها نصب على الحال واعربت بحسب العوامل نحو قوله تال لم يكن
له كفول واحد **قوله** ابيته موحشا طلل فوحشا خلا من طلل وكفول ابيته مكا فبا
حاله احدكم ان المولى رضي الله عنه كان شافيا وكان د مملوكي الاصل مصري الولادة
فوله فيها في رابع ذي القعدة سنة ست وعشرين وثمانماية وثمانمئة وحقا القرائن
موجوده وقوله ببعض الروايات في الشيخ نور الدين البليغي امام الجامع الازهر واخذ منه
ابن الجوزي الفرائض والحساب والحيات والارزاق والارزاق والارزاق والارزاق
في الفرائض والفتنة وقر عليه صحيح البخاري والترمذي وغيرهما وحضر وروى القبايات
والكحلي وعلم الدين البليغي والكواشف من المستعربين وسمع على الكاظم ابي جعفر
والرسيد وغيرهما وكان اول استغفاله سنة ثمان وثمانين وعمره ثلثة عشر
سنة وتميز في فنون وعرف بالذكاء وحسن العشرة والنواحيق والسير ابي مقفود
لما قواما تنفع به الفصل في الفرائض والحساب والحيات والعربية وغيرها ومما

اخذ عنه نجم الدين ابن حجر وحفظا لمصنفات كثيرة منها المبتقات ما تولى ما قبل
عنه على ما يتقدم منه ومنها في الفرائض والوصايا والحساب - من الكاظم الحنيفة
المستفيع بها من زمانها الى يومنا هذا ما هو معلوم موجود بين الفريسيين مما يدل
على غزارة علمه ومنها في النسخة سراج السطور والقطر والنفوس في التكميل والحيات
ففضلته مشهور وكنت مستفيع بها مشهورة ارجو الله رحمة واسعه **قوله** ابي مقفود
الفان لم يقع اول السطر وقرع بين علمين من كريت الثاني ابي المقفود حقيقة والواو
الست وفتح تال الثاني ابي المقفول حقيقة ان لا يكون الثاني منبشيا للاول مرج
بفتح اللاب والجد وان عملا ويستثنى من ذلك فميسر ابي قيرم فان الفاء تثبتت في
جميع المصاحف تال في المصاحف فمسته وصل واصل يستوفيتي لانه جميع
على بيني ومجمع سلامة جمع العلامة لا تغير فيه وجمع التعلل ابي مقفود سنوا
يكسر ابي مقفود فلهذا لم يولد في سنوا وهذا القول قبل في التفسير وقلة الكثرة
تستشهد بالاصالة **قوله** سبطا المارد يعني ابي بن بنت المارد يعني وهو عبد الله ابي
خليل بن يوسف بن عبد الله وفي هذا سارة الى انه استغفر بجد ابي امه وهو فاطمة
واعلم ان السبط واحد الاحياء وهو المصباح والسبط له الولد واجمع اسبابا مملو حال
ذكر ان كل من هذا او نفي تال في المصباح والسبط له الولد واجمع اسبابا مملو حال
والسبط ابي الفري من المارد يعني تال للمرب تبايل والبيهود اسبابا والسبابة -
الكناسة وزنا ومعنى السبابة استنبطت بحسب ممرها فذا راجع سورا يبيها وقال وحقد
حقوا احم فموجا منو راجع حقة مثلا كافر وكفرة منه قبل الاموال حقد وقيل
لا ولا دال ولا دحقة لا نكر كذا ام في الصغرة واما تحببها السبابة ابنت الكنية
باب الارب فمما مر عرفت في المارد هنا والمارد بن سبابة المارد بن بلو من بلاد
البحر قيل نسبة الى جامع المارد يعني كان البليغ المارد يعني تال في المبتقات والحساب
حقا انما نسبة علم المبتقات استغف الله في زمانه وكان تال في المبتقات ابي مقفود
البحر مع الدين المستوف والامام وقرع المعنى واستفيع به اهل زمانه وممن اخذ عنه
ابن الجوزي وكان من احسن اهل زمانه ذكرا وانما من رايضة خلقه وروا عن طريق
تختلف تال في رتب الله عنه سنة ثمان وثمانماية **قوله** ابي مقفود هذه الحكمة وما عطف
عليها مقول القول في محل نصب فكل جملة من الكتاب ليس لها محل من الاعراب لان
جزء القول بمحله من الاعراب اذ هو بمنزلة الراي من زيد وقيل له محله من الاعراب

فجيلة الحمد لله في محله نصيب واختار اسميتها على فعليتها اقتوا بالقران وما بينهما وبين
 الحمد وهو الله من التناصب لانه تعالى دائم مستمر وهمه تعالى على الامام -
 والاسم هو الرقيال البقيع القميم في ثمة الحمد له واخرها عن البسطة لاربعه اهر الاول
 الاقتوى بالقران العظيم الثاني الاجماع الفعلي من المرفعين الثالث ان البسطة
 جزئية جلية والحمد له جلية والجزء مقدم على الكل الرابع ان البسطة دالة على الذات
 والحمد له دالة على الصفة والذات مقدمة على الصفة اه ثم اعلم ان الله تعالى في قوله تعالى
 خلق هذا العلم بهذه الصيغة وختمه بها وذكر ان الله الصفة لادم حتى وصلت
 الروح الى سرته فانما قالها صيغة منها نور الى السها فخلق الله منه لواء الحمد ثم حقا
 الروح الى القيامة وقد اعطاه الله للنبى صلى الله عليه وسلم فقال تعالى واخرجهم من اهل الجحيم
 الله رب العالمين وانما حمد الله ووجه الامان لوى بحمد وحمد في الدنيا انما يكون
 لاحد امور اربعة الاول كونه كما في ذات وصفاته عند جميع التقاييف والافات
 وان لم يكن محسنا السام كونه محسنا الثالث رجا احسانه الرابع خوف منه واستكراه
 ان هذه الجهات يا سورهام وجوده فيه تعالى اه ثم وجوده في الذات التي تنفصل بالحكمة
 من جهة النفس انما يقال لانها كائنات وفلكه مودع الارث والكلمة الاولى -
 خمسة احرف وذلك عدد من يركب النصف والكلمة الثانية اربعة احرف وذلك
 عدد من يركب الفلني وعدد اسباب الميراث وعدد اقسام الورثة بالنسبة الى
 الارث والارث في التورث وعندهما فان من انما سمى برك ويورث ومنهم من لا يورث
 من يركب ولا يورث ومنهم من يورثا لنفسه كما استصرفه او لثلاثة احرف وذكر
 عدد من يورث الارث التي ذكرها **قول** رب نعت للقطر الجلالة وهو ما بعد ررك
 يورث كنتم ينتم بمعنى التزينة وهو نقل الشيف من امر الى اخر حتى يصل الى غاية ارادها
 المرعيها المراد به اسم لما عمل اي مريحا وهو صيغة مشبهة فاصلة ررك فادغمت
 الباء في الباء واعتزضت ان الصيغة المشبهة لا تصاغ الا ما لازم وتعمل ررك منفرد
 ويحاط به باسمه منزلة الما زم اذ اسم فاعل فاصلة ررك فادغمت الالف
 كثره انما يستعمل في الباء وهو يطلعت على الما كذا السيد لانه يحفظ
 ما يملكه ويرببه وهو اسم من اسما به تعالى ولا يطلعت على غيره الا مقيد اقوله
 رب اكرام وقوله تعالى ارجع الى ربك ادعهم عما كقولهم تعالى ارجع الى ربك متفرقون
 خير **قول** العالمين اسم جمع لعا لم وقيل جمع له لكنه لم يستوف شروها الجمعية لان عالم

اسم

اسم جنس وليس على الما سمى الله تعالى والعالمين خاص بالافعال والجمع بالكر
 اخص من مفرد بل يكون اعم لان اقل الجمع ثلاثة ويحاط به بان العالمين يطلق
 على ما سمى الله ايضا من الجمل من رادوا عواطفها مثلا ولا تال في المختار في العالم
 الخلف والجمع العواطف كسود الامم والعالمين اخصاف الخلف اه ذات العالم يطلق
 ايضا على الجنس وغيره قال الشيخ السمعوني في مختصر صغيره ان عالما كما يطلق على
 ما سمى الله تعالى يطلق على الجنس كعلم الكيمياء والنفوس كعلم الانسان والصفات
 كعلم التكرور وهو كعلم السور ذرا هو لا يطلق على المفرد مثلا يقال ريد عالم وهذا
 باعتبار ذاته واما باعتبار حويزها الصفات منه كبر وعقب ورغب وعجز ذلك
 فيقال له ذكره ما ذا اريد من العالمين العقل هو جمع لعا لم اسم المنوع اذ الصف -
 ما ذا اريد من العالمين ما سمى الله فهو جمع لعا لم اسم المنوع اذ الصف وجمع بالواو
 اذ اياها والنون تفسيرا للمماثل لسرفه **قول** والعامة هي لغة الاخرين في الاختار
 وعامة كل شئ اخره اه والمراد بها الحالة الحسنة الحمد لله وهي الحفظ من
 المكروهات في الدنيا والظفر بالمقصد في الاخرى للمتعين جمع متفرق وهو اسم عام لمن
 وقاه من حظه وصانعه فاسم افعله او تفعّلته وآوه بالانكسار وقيل لها ثم تال
 وادغمت في القاف في الطوع بطائفة من ترك الشوك فكون ارتكبه غيره من المعاص
 ومع ما ترك المعاصيات استمع الترميمات ومع ما ترك جميع ما يستعمل عند الله تعالى
 والمراد هنا الاربع **قول** والعامة هذه الجملة معطوفة على جملة الحمد لله وانما المعطوفة
 اساندة الى ان الجملة السابقة متعلقة بالخالق وهذه الجملة متعلقة بالخلق
 وكذا انما بان انما طلت جملة الحمد لله فتا مل اوان لا يتوايا اعلامة تابع لما يتوايا الحمد
 محلات انما يتوايا الحمد لله فمفعلة قلت وفيه مظهر لان كلا وارذ فيه النصف فهو
 مقصود ما يقال انما دبا لتبعية الذكر عقيبها لان الحمد لله مع البسطة كذا ذكر مع انما بان
 يما طلت والاصلة معناه المعطوف وهو بمعنى الرحمة ان اسند الى المولود والوعاء ان
 اسند الى غيره تعالى وقيل هي من الله رحمة ومن الما بكية استغفار ررك من غيرها
 متفرع ودعا اه ثم اعلم ان الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم مقبولة قال تعالى
 كلها مقبولة ومردودة الا الصلاة على من كان مقبولة وتور وبعثت الدعاء مقبولة
 بين السما والارض ختمه سبحانه الداعي وختمه بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واستغفر كل باء لوكا كذا في لفظ المومن كحفت الحكمة مع انها بحمد الما احد احباب

الصلاة والسلام به صلح الله عليه وسلم كتمت المستغلي بالمستغلي عليه فقد يشبه
 الصلاة بمسئول مستغلا عليه تشبيها مضمرا في النفس على طريقة الاستغارة
 بالكتابة والنيات على تحصيلها كما مع مطلق التمكن على ان الصلاة معناها
 العطف وعلوها بتفديري بعلي وروسم انما يعني الدعاء فلا يلزم مما كوت
 السيد بمعنى سيرا خزان يتفدي بتفديته الا ان لم امان امين بمعنى استغنى
 وهو لازم بخلافه وانما اطلق لفظ سيد على النبي صلى الله عليه وسلم لان السيد
 يطلق على من كثر سوادده ابي جيثه وعلى الحكيم الذي لا يتفقوه غصب وعلى
 من تفرع الناس عنه الشوايد وعلى الناصر وغير ذلك وانما سكران هذه لا وصاف
 جمعت فيه حاله عليه وسلم واما قوله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا سيدنا انما السيد
 هو الله قلت باب الادب مع الله عز وجل واصله عبود فقلبت الروايات باختارها
 مع البيا الساكنة وادعيت اليها في **قوله** محمد بن عبد الله سيدنا ولا يقال بلزم
 عليه قطع النظر عن السيادة اذا لم يولد منه في نية الطرح والرمي مع انهما هما
 المقصودان لانا نقول نقول انما السيد بل لازم بل قد يكون كذلك وهو الغالب
 وقد لا يكون كذلك كما في قوله ان السيوف غدتها ورفقها تركت لها وزن شل خزن
 وذكر لانا السيوف اسم ان غدتها بدل الاستعمال من السيوف وترك خزان وهو
 بحسب لاصل خبر عن اسمها ان بعضهم خمد كوت المبول منه في نية الطرح
 والرمي بدل لفظ خمد مرز برجلها ويحتمل ان يكون محمد صفة لسيدها ولا يقال
 ان العلم لا يوصف به لانا احد ذلك في العلم المخل بخلاف المنقول ومنه صفة كما هنا
 فانه منقول من اسم منقول لفعل المضارع محمد به نينا محمد صلى الله عليه وسلم
 تنادى لانه يكسر حمدا المخلقة لهما روي في السير هذا ان قوس محمد بالجوداء اذا قرا
 بالرفع كما هو الاول من جهة المعنى لينا سب لفظه معناه فيكون خبر المحذوف وجميع
 نصبه على انه منقول لفعل محذوف واختار محمد بالذكر لانه افضل الاسماء **قوله**
 سيد المرسلين بول من محمد ان قلنا يجوز الاول من الاول والاولى من الاول
 وانما سادها لانه عالي الذكوى والذبي والاخيرة فقال في ورفعا لذكر كذا لبقا
 كبريائه ونسخها جميع السرايع وسفاعة الغطيب يوم القيامة واذا ساد المرسلين
 سادهم به بالاطراف الاول والمرسلين جميع ساد وهو من ادعي اليه بالحكم ليعلم بها
 ويلقبها وهو ثمانية وثلاثة عشر او اربعة عشر او خمسة عشر او المذكور من غير

الصلاة
 السلام

الصلاة والسلام به صلح الله عليه وسلم كتمت المستغلي بالمستغلي عليه فقد يشبه
 الصلاة بمسئول مستغلا عليه تشبيها مضمرا في النفس على طريقة الاستغارة
 بالكتابة والنيات على تحصيلها كما مع مطلق التمكن على ان الصلاة معناها
 العطف وعلوها بتفديري بعلي وروسم انما يعني الدعاء فلا يلزم مما كوت
 السيد بمعنى سيرا خزان يتفدي بتفديته الا ان لم امان امين بمعنى استغنى
 وهو لازم بخلافه وانما اطلق لفظ سيد على النبي صلى الله عليه وسلم لان السيد
 يطلق على من كثر سوادده ابي جيثه وعلى الحكيم الذي لا يتفقوه غصب وعلى
 من تفرع الناس عنه الشوايد وعلى الناصر وغير ذلك وانما سكران هذه لا وصاف
 جمعت فيه حاله عليه وسلم واما قوله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا سيدنا انما السيد
 هو الله قلت باب الادب مع الله عز وجل واصله عبود فقلبت الروايات باختارها
 مع البيا الساكنة وادعيت اليها في **قوله** محمد بن عبد الله سيدنا ولا يقال بلزم
 عليه قطع النظر عن السيادة اذا لم يولد منه في نية الطرح والرمي مع انهما هما
 المقصودان لانا نقول نقول انما السيد بل لازم بل قد يكون كذلك وهو الغالب
 وقد لا يكون كذلك كما في قوله ان السيوف غدتها ورفقها تركت لها وزن شل خزن
 وذكر لانا السيوف اسم ان غدتها بدل الاستعمال من السيوف وترك خزان وهو
 بحسب لاصل خبر عن اسمها ان بعضهم خمد كوت المبول منه في نية الطرح
 والرمي بدل لفظ خمد مرز برجلها ويحتمل ان يكون محمد صفة لسيدها ولا يقال
 ان العلم لا يوصف به لانا احد ذلك في العلم المخل بخلاف المنقول ومنه صفة كما هنا
 فانه منقول من اسم منقول لفعل المضارع محمد به نينا محمد صلى الله عليه وسلم
 تنادى لانه يكسر حمدا المخلقة لهما روي في السير هذا ان قوس محمد بالجوداء اذا قرا
 بالرفع كما هو الاول من جهة المعنى لينا سب لفظه معناه فيكون خبر المحذوف وجميع
 نصبه على انه منقول لفعل محذوف واختار محمد بالذكر لانه افضل الاسماء **قوله**
 سيد المرسلين بول من محمد ان قلنا يجوز الاول من الاول والاولى من الاول
 وانما سادها لانه عالي الذكوى والذبي والاخيرة فقال في ورفعا لذكر كذا لبقا
 كبريائه ونسخها جميع السرايع وسفاعة الغطيب يوم القيامة واذا ساد المرسلين
 سادهم به بالاطراف الاول والمرسلين جميع ساد وهو من ادعي اليه بالحكم ليعلم بها
 ويلقبها وهو ثمانية وثلاثة عشر او اربعة عشر او خمسة عشر او المذكور من غير

في القرآن باسم الامام خمسة وعشرون بغير فهم من له دراية بحقيقة ادله ادم
عليه السلام واخرهم سيدنا دينيا محمد ابا الله عليه السلام واما اناسيا فلما علم مودهم الا
الله تعالى على العجيب لقوله عز وجل من تصبنا عليك بالنية **قوله** وعلى الله عطف
على سيدنا محمد واما الجار لا يشار الى ان الصلاة الواقعة على ان لا اقل رتبة من
الواقعة على النبي صلى الله عليه وسلم لان تكرار المتعلق بفتح المقام وهو على بن عبد
تكرار المتعلق بالكره وهو الصلاة وردا على السبعية لما يقين للفصل بالجار بين
محمد واله واستدلوا بحديث كذب لا تفصلوا بيني وبين آل علي ووجه الرد
قوله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد والمراد بالآل كل موحد
لان الملايق بالوعاء التحميم وفيه اضافة لآل الصهير وعلى الزبيدي والنجاشي
الموحدين الاضافة للظرف لان الله لا يضاف الى الشريف ووجه الرد ان الصهير مقام
مقام اناس الظهور ومقام مقام الشريف فهو غير عطف على ان الصهير اشر من انظر
كما في النجاشي والمراد بشريفنا ولما عطفنا على قوله **قوله** ووجه عطف على
محمد لان العطف بغير حرف مرتب وتيل معطوف على الال والعجب جميع لصاحب
قال في المصباح صحته اصحبه حجة قانا صاحب واجمع صاحب واجبا ووجه ايه قال
بعض شراح التفسير قوله معنيان احدهما معرفة وهو ما يكون كثير الصيغة والآخر
لغوي وهو من يكون صاحبا وتوحيدها في هذا اختلاف الناس في تفسير صاحب
الابن علي عليه السلام فقال سعيد بن المسيب صاحب الرسول هو من قام به ستة
او سبعة نظر الى المعنى العربي وقال الاخر من ابي النبي صلى الله عليه وسلم من
المسلمين او اعتبارا بالاعتناء **قوله** جيف تاكيد لآل الله عليه وآله قال
في المصباح فيؤكد به ايد اجمع وجميع وبكل ما يقع اقترانه حسانا ويسته
المكونة اعرابه وبما يجوز قطع بين من الفاظ التاكيد على تقدير عا ملة اخذ بالبحر
في النفاذ التوكيد ان نسبت بحرف العطف فلا يبارز نفسه وبعبارة
منه وما غير ما يدعي من عدم التوكيد اعطى انها يكون عند المفاصلة بخلاف
الاوصاف حيث يجوز جازيها كما تبين في المصباح فان من فهم الصفة لا يوافق ذات الموصوف
فكانا غيره وفي حديث نعلوا نعلوا جميعا فلفظا من قال انه عطف على الحال
لان الفاظ التوكيد معارف والحال لا يكون ايا نكرة وما جاء منها معرفة فسموع
وهو مود بالكرة والوجه في الحديث ففصلوا ففصلوا اجمعين وانما هو تحقيق

من المحققين في الصدور اوله ونسك المتأخرون بالانتقال **قوله** اما بعد اعلم ان اول
من نطق بها حقيقة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى خلق نوره قبل
كل شيء وشكك بصورة الجسد ثم جلس على كرسى من نور فخطب صلى الله عليه وسلم خطبة
عظيمة واثني فيها على ربه وقال فيها اما بعد واما بعد انا سيدنا داود عليه السلام
وسحبات وشجوها مما جمع في قوله **قوله** خرم الخلف اما بعد من كان باديا بها سبع قولا وداود
الفصل خطابه ثم بينت قسم فسيحان ايوب فكعب فيموت **قوله** خالة دية في حقه شبيبة
اي بالنية او قومه وهدى منية على الغرنية معنى الكفان البهوت لفظه في محل نصب
والعالم فيها اما لكون امانا بيعة من ان الفعل **قوله** اما بعد من كان باديا بها سبع قولا وداود
معناه مهلكا يكت من سيوفه من متطقت فيكون السيف برمه يكت من نعي مع
الجدولة والعلة فهاذا في هذا مبتدأ ولا سمية لازمة له وكنيت فعله السطر والقالا
له على ايدى واما على مستقر بعد على مهلكا ومن سطر بيان لمهلكا تحذفت مهلكا وكنيت
اختصارا وانتمت اما مقامها فلهذا ما لا ريب في ان السمية والفا في الجواب
لكن لزوم السمية لاما متعذرا لافها حرم ولا يصح ان تكثر الكثرة السمية وحرفا في ان
حرفا قتم لصوت الاسود هو بعد مقام لزوم الاسمية وهذا معنى قوله فلزم اما ما
لزم مهلكا وكنيت اقامة للمازم مقام المزموم وابقا لائره في الجملة اذا المراد من الممازم
الاسمية والفا في الجواب بالمازم مهلكا وكنيت وقوله لائره ايدى المزموم فالمازم الممازم
وقوله في الجملة ايدى لائره كوجه والفا فت اما اسما مع انما حذفت هذه الكلمة
يؤتى بها من اسلمت الى اخرا من كلام الى كلام اخر فلا يورث بها في اخرا الكلام وكذا
في اوله ان لم تحذف والفا في كلام واحد ثم ان كان بينهما مناسبة نامة سبب تخلص وان
كان بينهما بعض مناسبة سبب تخلصا مستر با يتخلص وان لم يكن بينهما مناسبة
سبب اقتصا بالفا **قوله** فهاذا الفا رابطة للجواب واعتبرت بان سطر الجواب ان
يكون مستقبلا والجواب لفا لا يولد على زمين واجيب بان الجواب مقدور على قول
ورد بان الجواب اذا كان لفظا لقوله وحذفت تحذف هذا الفا كما في قوله تعالى فاما البيت
اسودت وجوههم كقرقر ابي فيقال لهم كقرقر واجيب بان لفظ امر غلب واما الفا
فهو للتثنية وذا اسم اشارة والمشار اليه اما ان الفا اذا انقضت اما انما او ان
منها او التثنية والراجح الاول والمراد بالفاظ الذي هو التثنية المستحضره حال التاليف
لا ان خارجية لانها انقضت بمجرد انطق بها ولا يشترط ان يكون المسمى والفا قال ان

وان قد ريت باكتسار كانت اسما علم ما خذوا من تقدم المعارف بمعنى تقدم اولى من تقدم المتقدمة
 والحاصل ان المتقدم في الاصل السليم كان اما كجيشتم ثم نقلت وجعلت اسما لاول
 كل سورة من اربع منها ما يذكر اول الكتاب من سورة وعندها قيل مقدمة
 علم وان اريد منها الالفاظ التي تقدم في الكتاب يستغنى بها في الباقي كما في اول كتاب المنهاج
 ومن ثم قيل قبل مقدمة كتاب ثم نقلت وجعلت اسما لالفاظ الخاصة بالدلالة على
 المعاني الخاصة **قوله** الرحمة نسبة الى محمد بن عبد الله محمد بن الحسن الرحبي وهو
 مشهور في بلد تنقيب بالرحمة بالاسم وقيل نسبة الى بنو رجب بطن من عجمان وبنو رجب
 واسما بالرحمة **قوله** في علم متعلق بمحذوف صفة للمقدمة اسم الكافية في علم واعترض بان الحار
 والحجر وبعو المعارف حال الصفة والمقدمة معرفة واجيب بان محذوفها اذا تعلق بفعل
 واما اذا تعلق باسم فلا مانع من ان يقع صفة كانه هذه الظرفية من ظرفية الخاص في العلم
 اذا المقدمة عامة في علم الفرائض وغيره والراد بالعلم القواعد التي يحتاج اليها في العند اضافة
 الى الفرائض المبنيان ايم مقدمة في تمام هذه الفرائض ويصح ان يرد بالعلم اذ اكد بقدر صفات
 ايم في متعلق علم الفرائض بفتح العلم ايم في القواعد المتكلمة بالاولى والراد بالعلم الملكة
 التي يقع درجهها في ذلك الادراك وتقدر صفات ايم في متعلقه متعلق علم الفرائض فالتعلق
 الاول بفتح العلم هو القواعد والكافي فكيفها هو الادراك ايم في القواعد المتكلمة بالادراك
 الكافي بالملكة والصفة القائمة بالصفة والفرائض جمع فريضة بمعنى مفرضة كما فيها من
 السهام المقدرة وعلم الفرائض هو كما في شر الحروف العلم بالاحكام الشرعية العملية المختص
 بتعلقها بالمال بعد شموله بحقيقة اذ قد يراد بقوله تعلقها بالمال اخرج به ما لا تعلق له
 بالمال من الاحكام الشرعية وبعد شموله اخرج به الزكاة وعندها قوله غيبا او قد يراد
 راجع لكل من الميراث والملك وتحققها معلوم من التعمير كما مقتود والجنيين فان الاول
 مثبت بتدوير او الكافي ما كونه مورا وعرفه ابن عمر في بانه الفقه المتعلق بالارث
 وعلم ما يرصد لمعرفة قدر ما يجب لكل ذي حصة في التركة كحقيقته مركبة مما الفقه
 المتعلق بالارث من الحساب الذي يتوصل به اليه معرفة قدر ما يجب لكل ذي حصة في
 التركة ومعرفة التركات وثانيه لانه معرفة تارة دخلنا للصور في سائر الحروف
 ايم لانها قد يسمي فيها من علم ارضها الخاوية كذا البيت المتعلق بالتركة من موت
 تجهيز وقضاء موت وحذ الوارث والوصيل وغير ذلك مما يتصل بملكة الانسان
 فوجب معرفة الجواب في درجة الحق والحق قاله سائر الحروف **قوله** في علم الفرائض
 وهو

وهو ايضا الجواب الى غير ما سئل في التعلق اليه بجاء عقلي ولذا قيل ان ساء الله تعالى فان سورة طه
 وساء بمعنى اراد فعل الشرط الصفا على والمفعول محذوف كونه اجواب الشرط وتقدم ان ساء
 الله التعلق حصل **قوله** اوله ان قيل حذف التوسيلة المعجزة بانه المعجزة في ساء الله فان
 احاد الكهنة الاول بالابتداء بالاسم المحذوف كذا المعجزة بانه المعجزة في ساء الله فان
 اسقطوا ما يرويه في بعض النسخ من ان ساء الله ان اوله صلوة على علي بن ابي طالب
 هذه ثم قيلت المعجزة كما بينت وادوا دعوتها الروايات التي قبلها وعلى هذا يكون مصروفا
 لانه بمعنى ساء الله وقيل ان اصله اوله ثم قيلت المعجزة الثانية وادوا دعوتها في ساء الله
 وعلى هذا يكون مصروفا في صرف الموصفية ووزن الفعل اذ هو بمعنى اسبق وهذا اول
 من الاول لانه العمل في الاول في اعماله وزن الكافي اعماله من قوله في المعجزة
 وزن اوله مقبل فمعلو على اوله وقيل ان اوله في المعجزة ثم ادغم في المعجزة اجتزى بعضهم
 على تانيته بالها وادوا اوله ليس الثاني بالمرضي وقاله المحققون وزنه افضل
 من الاول لانه اسبق ولا يلزم من السابغ ان يلحقه شئ من هذا يورده ما سبق من قوله اول
 ولولا يورده لانه بمعنى ساء الله اليك وجايز ان لا يكون ساء الله في قوله هذا اوله ما كسب وجايز
 ان لا يكون بعونه كسب والمعنى هذا ابتداء كسبه والاصل الاول بهذين تكت قبلت المعجزة
 الثانية وادوا دعوتها كسبه من اصله اول بهذين الوسطا تكت قبلت المعجزة وادوا
 واد غمست في الواو والجمع الا واد وجاني ا واد القوم جمع اول ايم جاني الذين جاءوا اوله
 ويجمع بالواو والسنة ايضا سمع اوله بضم الهاء وفتح الواو مخففة مثل الكبر وفيه اوله
 بمعنى التفضيل ان لم يكن فمعلو يستعمل كما يستعمل افضل التفضيل من كونه صفة للمعاد
 والمسمى والتجسس بلفظ واحد قال تعالى ولا تكونوا اوله كما قرئ وقاله في قوله اخرص
 انما ساء الله اوله والاول القوم واول من القوم وكما استعمل استعمل افضل التفضيل
 التفضيل بالبعد كما الحال في التمييز وقيل ان اوله دخولوا فيها اول دخولوا وانتم اول دخولوا
 وكذا كونه الميراث فاوله لا ينفرد لانه افضل التفضيل ايم زينة قاله ابن الجار فيقول افضل
 التفضيل وان افضل له ومثله ابل من مرسومة كذا احسن القيام على ابل مثله وهذا
 مذهب البصريين وهو الصحيح اذ لو كانت على فوعلى كما ذهب اليه الكوفيون لقلنا اوله
 بالها فلهذا انما التفسير بامتناع الهاء في العام اوله ان جملة صفة لم تعرفه لوزن
 الفعل والصفة وان جملة اسما غير صفة حذفت وجاني في عام اوله بالتعريف والافضل
 ونقل الجوهري عن ابن السكيت منعه ما يقال عام اوله على التركيب وهو

اول ما استعمل في الكلام

فأول مثل فلسف وفلسف **قوله** افتتح ابني أفشاخا حقيقيا واصنافيا واصنافيا
 فقط وهذا السارتم الى ان الصبر والتأخر انما كان في استنجي واستنجي وليست
 للطلب ولا للصبر **قوله** هذه الارجوزة هي كما في المصباح الغضبية
 من الرجز وهو نوع من ارجوزات الشعر وزنه مستعمل حيث مران وعدة بيانها
 بآية وضمت وسموت ان نظريته لكامل الرجز وان نظريته مشطوره فهو لغتها
 وخمسة ولا حكا ذلك لانه سهل من الشتر نقية النظر لغة مطلق الغم
 وقيل في اللغالي بعضها الى بعض واما اصطلاحها فهو الكلام الموزون المقفى
 قصدا لخرج بالمقفى المسجع ويقتضو الكلام الله تعالى وكلام الرسول ثم ان في
 افتتاح النظر بالسئلة اقوال ثلاثة ارجوها التفصيل وهو ان كل النظر
 تدبنت ولا حرمته **قوله** بسم الله الرحمن الرحيم تتعلق بافتتح فاعترض بانه
 يلزم عليه دخول حرف الجر على مثله وهو ممنوع وجيب بان اليا الثانية كما
 لما كانت ملازمة لما بعد ما صارته كالجزة من الكلمة او اليا الاول داخله على
 مقدراي يقول بسم الله **قوله** تا سبعا مقبول لاجله فهو ملة لا فتحة ويصح
 ان يكون حالا من فاعلا مفتوح ويكون المصدر بمعنى اسلم لفاعلا على سبيل ما
 مقتد يا او على خوف مضاف الى ذانا سارا وحصل مقسما لنا سرفيا لغة **قوله**
 بالكتاب وتعلق بتاسيا واللفظ هو ايد الكتاب المعلوم وهو القرآن وقيل
 للجنس وفيه ان تدعى من قبلنا ليس بمرادنا على الراجح وليس سلفا ذلك
 منهف الا اذا ثبت ان كل كتاب ابتدأ بالحمد لله فان قلت كون السئلة من الشرايع
 القومية بنا فيه قراهم معاني اكتب في القرآن ومعانيه في الفاتحة الخا جيب
 بان كل ما قد بهذه الامة اللفظ العبري على هذا الترتيب واعترض بها في سورة
 النمل حكاية عن سليمان عليه السلام واوجب بان ما ذكره المولى ترجمة عما وقع
 من سيدنا سليمان فان قلت النبي صلى الله عليه وسلم كان يامر بكتاتنه باسمه
 اللهم فلما نزل قوله تعالى بسم الله يحاها امر بكتاتنه بسم الله فلما نزل قوله تعالى
 قل ادع الله ادع الرحمن امر بكتاتنه بسم الله الرحمن فلما نزل الآية النمل امر
 بكتاتنها تها بها اوجب بانه جف امره بكتاتنها بها على التدرج لم يهل ان القرآن
 افتتح بها وانما علم بذلك من تولى اية التكملة وهذا بانما ان الافتتاح اول الفاتحة
 وعلى انها ليست اول ما نزل وما قيل من ان هذا اول ما نزل لعمرك ان سورة تزلت

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** العزيرضة للكتاب وهو من عزير اذا غلب فهو ما لم يكن عازما
 او من عزير اذا نزل فوجود مثله نادرا ولا مراد بالندرة عدم الوجود بالمره قال
 تعالى قل لينا اجنمت الا نسب والجن على ان يا تواسل هذه القرآن لا ياتون
 بمثلها ولو كان بمظهر لبعض ظاهرا اي مقويا ومعبدا وليس المراد ان له مثلا و
 وجوده نادرا ثم ان في عبارة الكتاب والسورة ومعمولا بغير كل امر ذي بال لا يبدى
 منه لیس الله الرحمن الرحيم فهو بغير وجود حيث كل امر ذي بال لا يبدى منه
 بالحمد لله فهو بغير وجود حيث بين الحمد بين الامور منها ان لا ينو اليه حقيقيا
 بل امر عزي بمقتضى ما اخذ في التاليف الى جيب الشروع في المختصر فالتكاتب
 العزير مبدوء الفاتحة بكذا كما يظهر من شمسيتها بكذا كما كتبت المصنفه
 مبداءها الخطية التي هي بسملة والحمد لله والشهادة والصلاة والسلام حيث
 تضمنها من بسملة الخطيب **قوله** وما د ١٥٥ اي وهو مراده بالاسناد
 كما في تركه فلان استفتح فلانا اي استعماه اي طلبه منه ولا الاستعداد
 استفتحت من القوم اي استغفرهم اي طلبت منهم التضرع والاعتراف بذا افتتح
 بطلق على معان قال في المصباح فتحت الباب فتحا خلافا لغلطته ونجته
 فافتتح فرجته فانفتح وباب مفتوح خلافا للمردود والمفتل ونجته الفتحة
 فتحا فخرتها ليحوي اليها فيسقى الزرع وفتح الحاكيم الناس فتحا فعبه فخرنا ع
 فتاح ببالغة وفتح السلطان البلاد غلب عليها وتكلمها فخرنا وفتح الله مع نبيه
 نصره واستفتحت استصرت وفتح الاموم على اماه قرا ما ارغ بطلب ليعرفه وفاتحة
 الكتاب سميت بذلك لانه مفتتح بها القرآن ومعانيه في الفاتحة الخا جيب
قوله والفتا لا مقدرا بسماعب والحاصل ان لقال خمسة مصادر ذكر السهم منها
 كسائة سماعية وهي اللغات الاخرى وواحد قيا سيور وهو قولان الفعل يقع
 وزن فقل اذا حمله قول ترك خامسا وهو قليا وهو مصدر سماعي وقلة لزيد المصباح
 والقال والتفيل اسكان منه لا مصدر ان قال ابن السكيت ويعرب يا عبيد الله املا
 وقال في الانصاف هما في الاصل فعلان ما ضيان جعلنا السمين واستقلا استقلا الاسما
 وابقى فتحها ليدل على ما كان عليه قال ويولد عليه ما في الحديث فيقول الله مع الله
 عليه وسلم عن قيل وقال بالفتح وحكي القولين في التقديس ولا يتقول القيل وقال
 الا في الشواهد وقال المختار قال يقول قولنا وقولنا وقولنا وقولنا وقولنا وقولنا

بسم الله الرحمن الرحيم

والقول والحمد اي اللغو بما لا يصلح لانه المراد من حديث الحمد ان لم يكن حال
 نطقه البقي على الله عليه السلام هذه الحديث عرفت واصطلاح قول الله تعالى
 المثلثة بما اتون وبالمد وهو الذكر بالخير وهو لا يكون الا باللسان فلا اعتراض
 على السمع حيث لم يذكر اللسان وليس المراد به الاثبات بما يدل على انقضاء الحمد
 بالصفة الجميلة بل ليدل قوله مرادنا الشكر باللسان **قوله** جميل البيا للنفوس
 متعلق بالشأن والاضافة من اضافة الصفة للموصوفين بقضائه الجميلة
 فالمراد بها الصفات المحمودة بها والمراد جميل شعرا لا في معنى ذلك بل هو المراد
 وهذا معنى قوله بعضهم جميل صفة كمال بذكر حسنها العقل العظيم الخالي عن موانع
 ادراك الخطايق واخر زينة فكره من الثناء بقتيب ان جريتها على طريقة العزيم
 عبد السلام من ان الثناء حقيقة في الخيرة والسر والمان جريتها على طريقة الجملة
 من انه حقيقة في الخيرة مجازة السر فهو بيان حقيقة الثناء وختل ان تكثر البيا
 بمعنى على وجه التتميل فيكون المراد الحمد عليه وردية لو كان كذلك لقيت
 بالاختيار اي اذا الحمد عليه لا يكون الا اختياريا بالادان يقال انه جرم على القول
 بان الحمد والمجوح مترادفات والراجح التفسير قال في المصباح حمدة مع صفة الجميلة
 وافعاله لا اختيارية لانه لم يمت خلة كما يقال حمدة مع شجاعة واحسانه حمدا
 اشيت عليه ومن معناه كان الحمد غير الشكر لانه يستعمل للصفة في الشخص وفيه معنى
 التعجب ويكون فيه معنى التظيم للممدوح وخضوع المادح كقول المبتلي الحمد لله
 اذ لم يلبس ثوبا غير من نعم الدنيا فيكون في مقابلة احسانه يصل الى الحامد وما الشكر
 فلا يكون الا في مقابلة شئ فلا يقال شكرته مع شجاعة وقيل غير ذلك ووجهه بالالف
 وحده الحمد او يقال في موحته ما سباب تقع اشيت عليه بما فيه من الصفات
 الجميلة فليكون كانه اذ اختيارية ولهذا كان المدح امر من الحمد قال الخطيب الثوري
 المدح من قولهم انم حقت الارض اذا انتفعت فكان معنى مدحتك وسمت شكره
 مد منه موهبة من الخليل بالحقايق وبها لها الحافز قال السوسطية يقال ان الله
 في صفة الحال والهيئة لا يبراه واركان الحمد خمسة حامد ومحمد ومحمد ومحمد
 عليه وصيغة الحامد هو الموصي بالجميل والمحمد هو المستحق للمعروف بالجميل
 والمحمد به هو صفة الحمد ويستمر طابها ان تذكر صفة كمال شعرا وان لم
 توافقا معناه على الراجح في حقه الخلقة انما الخلقة فيسترط في حمدنا لاذعان

والقول والحمد اي اللغو بما لا يصلح لانه المراد من حديث الحمد ان لم يكن حال
 نطقه البقي على الله عليه السلام هذه الحديث عرفت واصطلاح قول الله تعالى
 المثلثة بما اتون وبالمد وهو الذكر بالخير وهو لا يكون الا باللسان فلا اعتراض
 على السمع حيث لم يذكر اللسان وليس المراد به الاثبات بما يدل على انقضاء الحمد
 بالصفة الجميلة بل ليدل قوله مرادنا الشكر باللسان **قوله** جميل البيا للنفوس
 متعلق بالشأن والاضافة من اضافة الصفة للموصوفين بقضائه الجميلة
 فالمراد بها الصفات المحمودة بها والمراد جميل شعرا لا في معنى ذلك بل هو المراد
 وهذا معنى قوله بعضهم جميل صفة كمال بذكر حسنها العقل العظيم الخالي عن موانع
 ادراك الخطايق واخر زينة فكره من الثناء بقتيب ان جريتها على طريقة العزيم
 عبد السلام من ان الثناء حقيقة في الخيرة والسر والمان جريتها على طريقة الجملة
 من انه حقيقة في الخيرة مجازة السر فهو بيان حقيقة الثناء وختل ان تكثر البيا
 بمعنى على وجه التتميل فيكون المراد الحمد عليه وردية لو كان كذلك لقيت
 بالاختيار اي اذا الحمد عليه لا يكون الا اختياريا بالادان يقال انه جرم على القول
 بان الحمد والمجوح مترادفات والراجح التفسير قال في المصباح حمدة مع صفة الجميلة
 وافعاله لا اختيارية لانه لم يمت خلة كما يقال حمدة مع شجاعة واحسانه حمدا
 اشيت عليه ومن معناه كان الحمد غير الشكر لانه يستعمل للصفة في الشخص وفيه معنى
 التعجب ويكون فيه معنى التظيم للممدوح وخضوع المادح كقول المبتلي الحمد لله
 اذ لم يلبس ثوبا غير من نعم الدنيا فيكون في مقابلة احسانه يصل الى الحامد وما الشكر
 فلا يكون الا في مقابلة شئ فلا يقال شكرته مع شجاعة وقيل غير ذلك ووجهه بالالف
 وحده الحمد او يقال في موحته ما سباب تقع اشيت عليه بما فيه من الصفات
 الجميلة فليكون كانه اذ اختيارية ولهذا كان المدح امر من الحمد قال الخطيب الثوري
 المدح من قولهم انم حقت الارض اذا انتفعت فكان معنى مدحتك وسمت شكره
 مد منه موهبة من الخليل بالحقايق وبها لها الحافز قال السوسطية يقال ان الله
 في صفة الحال والهيئة لا يبراه واركان الحمد خمسة حامد ومحمد ومحمد ومحمد
 عليه وصيغة الحامد هو الموصي بالجميل والمحمد هو المستحق للمعروف بالجميل
 والمحمد به هو صفة الحمد ويستمر طابها ان تذكر صفة كمال شعرا وان لم
 توافقا معناه على الراجح في حقه الخلقة انما الخلقة فيسترط في حمدنا لاذعان

لذلك العفة الجميلة لانه انما يتنظر للفقير والاعمال تدور بالسرور والجهود عليه
 ما كان عليه باعثة على الجود بغير طائفة تكون لها ذرة منه باختياره في قد يتنقل
 الجود به والجود عليه وانما وقد يتنقلان اعتبارا فبالا اختلافا وانما اذا
 اعطاك شخص شيئا فكان باعشا لك على وصفه بالعلم والحكم ومسا له الاختلاف اعتبارا
 ما اذا رأت شخصها بفعل فعلا جميلا فتعثر على اظهاره فقلت احسن هذه -
 العفة من حيث انها باعثة على اظهارها وكما انفس به الجود عليه وانما حيث
 انك وصفته بها جود بها والعفة هي الملقاة الدال على الجود به ثم اعلم انه
 ينبغي لكل اخوان يكسر من جهده في السر والعلانية في ذكره فلهذا فان
 من جده الله تعالى في شكره زاده من فعله لقوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم من
 وفقه الله تعالى للشكر وجب عليه شكر ان اذ وفقه لشكره وهذا لشكره
 وقال اذ ود عليه وعلى نبينا وعلى امة الانبياء افضل الصلاة والسلام يا رب كيف
 اشكر نعمتك يا رحيم الله تعالى اليه اذا علمت ان الله نعم هدي في شكره ثم
 قال انما هذا السلف في خطيئة الجود الذي لا يورثي شكره من نعمه الا بنعمة
 منه توجب على مربي شكر ما صفا به يا ربها نعمه خادكة يجب عليه شكره بها
 ولا يبلغ الرضا من كنه عظمه الذي هو كنه وصف نفسه وفوق ما يصنف به خلقه
 ليس كذلك من هو السبع البصر في الحق الشهود لوراث اذا كان شكره لله
 على له في مثلها يجب الشكر فكيف يبلغ الشكر الا بقلبه وان طالت ايام الفل الفل
 اذا انصف بالسرور سرورها واذا استجاب بالفرح اعقبه الاجر فاما منها ان الله في نعمته
 بها الا وهما والغير والجود او خطيئة السبل في الجود ان من قال الحمد لله ما اجمع
 في من نعمته اربا جوده فخلق فخلق حركه لا شريك له فلهذا الحمد وذكر الشكر ثلاث
 في الصباح اذ يشر بوجهه ومن قال ذلك لما في السبادة في شكر ليلته كعبا بداد
 اجمع باسم ربك ما معنى الحمد اصطلاحا فهو فعله بيني عن تعظيم المنعم بسببه كونه منها
 على الاحكام وعنده حوائج قولها باللسان او اعتمادا بالحنان او خدمة بالاركان
قوله والحمد لله في النعمة واجد مبتدأ وخبر اي يباب عليه ثواب الرقيب لان رباقة
 على تركه هكذا قال بعضهم وهو صحيح ان يذنبوا به يباب عليه ثواب الرقيب اي لانه لا يبيع الا
 دراجيا وقوله لانه يباب على تركه اي يخصه لانه الواجب اخذ ما ورثه فان تركه
 باجمعه حصل الامر وان حصل البسق وقع واجبا يستطاع لا ثم فاذا حصل البسق الاخر

بوجه

بعده وقع واجبا ولو تركه لم يباب به تركه لسقوط الطلب بالاول وانما ان اراد ان
 لا يباب به تركه لانه مندوب واوجب عليه ثواب الواجب خصوصية هذا المندوب
 فليس بمسئله لانه علمت ان شكر المنعم واجب شرعا بالحدود والاركان والقلب
 بان يستحق الشكر الله تعالى هو معطيه هذه النعمة الثابتة للمساكين بان يتخذ
 بها الثالث يعنى ان اعضاها بان يخص له عند لقاءه كما انك اذ ذكر الحمد المخرج
 جميع الجود والكرامات والاحسان فانما لا تانم باجود هذه الملائكة وتوابع القوة
 بعفوان القلب لو توجه لا يعمد ان هذه النعمة من الله تعالى ولو قيل ان الحمد بها
 ولا حظا العبد عظمت الله تعالى كخصه وحسن لانه المنعم انما قد شكره في الايات
 فانما يستحق ذلك قبل من شفه عليه فلهذا ذكر ان لا يباب ثواب الواجب الا ان
 يتوب بالنعمة لتمامه اوسنة فقط والافضل ب عليه ثواب المنعم فالحمد المقيد
 افضل لان فيه تعظيما للنعم جيبه جعل جميع المحامد في مقابلة نعمة واحدة وتعظيم
 النعم تعظيم المنعم وعندهما الحمد المطلق افضل لانه يصفى جميع النعم كما نفس
 عليه الشكر في كبر المعبر **قوله** على النعمة اي على اعطائها وهو الا انما ما سرقا النعمة
 بكسر النون ملازم تحمدا فبنته وقال القسطلاني تحقيقا النعمة ما يوصلك الى المنعم
 لا ما يستفلك عنه وقال فيكم من بعد بغيره في نعمة يجب عليه شكره فاهم في
 الحقيقية في محنة يجب عليه الصد عنها وما احسن التاليل قد سمع الله بالسرور وان
 ويشلى الله بعض الناس بالنعمة ان طام بفتحها فهي الشكر قال تعالى وكنتم ظانوا فيها
 فانكم في رحمتها المسورة يقال فلان في نعمة ام مسورة وفتح واول انما شام على الشكر
 الا بحمد واعطى ما اجد انما بان في مقابلة النعمة السلام كما مسئلة عن قوله الحمد لله
 الله حوره للاسلام النية اذا اتى الله النور والقلب فتحه ووجه وعلماته العمل
 لدار الخلود والتمثال عماد الزهور والاشجار والاشجار والاشجار والاشجار
 فيذكر المراد بالحمد المنعم كما هو المراد بالحمد الاصطلاح في اريد الشكر المنعم
 والحمد المنعم خاص باللسان وعام في مقابلة نعمة او لا والحمد الاصطلاح خاص
 بكثرة في مقابلة النعمة وعام في اللسان وغيره فلهذا العموم والخصوص والوجه وقد
 بسطنا القول في ذكره كونه من الله هو في راجحه ان شئت **قوله** مكره انما جعلت
 جملة جملته مستانقة وانما جعلت صفة فهو مبین المنعم وهو اول **قوله** منع
 اي بالصدر المتروك بالادب وان كان ضيفا في القياس اذ عمل المصدر

أكثر وعمله مستونا اقتبس كما هو مبين في النسخة **قوله** مقصور وهو ما أخره الف
 لازمة قبلها فتحة فيعرف بحركاته مقصورة على الالف **قوله** يكتب بالياء لأن الف
 تكتب بالياء عند التنوين فيقاله عبيد كفتيان ورجان وقيل لأن الفعل عبيد
 ورد بالياء لا سيما يعرف بالياء التنوين **قوله** وهو في العيب أي حقيقة فقد البصر
 المتأنيب عدم البصر لشيء من خلقت بالياء بصر فكذلك الذي في المختار ذهات
 البصر فعمل المراد به ما يبطل عدم وجوده كما قيل إن نظره في العيب أكبر من بطل
 للصلاة مع أنها لم تنفقد والمراد به هنا الجهل فيكون قد سببه الجهل بعدم البصر
 واستعمل اسم المسبب به للمبني على طريق الاستفازة المعترض بحجة والحكم عواما لهذا
 والتوصل للمقصود في كل هذه المله على أنه لص في القلب عيب وقيل هناك عيبا شديدا
 البصيرة تفكر بالعلوم وح فاطلة العيب على عدم البصيرة ليس بجارية في المختار
 ورجل عيب القلب أي جاله على الأول فالبصيرة اسم لمقيدة القلب كما في القاموس
 وقيل غيره لا حركة التام الكامل الحاصلة في القلب وتطلعت على القطنة أو الحدة
 ففسر هذا الفخر للواري بأنها النسبة ليد قصد تعريفه وذلك استعماله في أكثر من الأجزاء
 والرموز ويقر منها التفت وهو استعمال النفس لتفصيل المعارف وتوهمها على أكثر العلوم
 والخدع وهذا استعدادها لوجوه ما يتوقف عليه تمام عمل الفكر من الأمر المنزلة
 بين طرفي المجهول لتصور النسبة المجهولة معلومة إذ هو صايف النفس وقيل هو
 لا على كماله من ذلك الطرفين نسبة خاصة يتولد عنها مقدار نتائج
 المطلقة لتوقفه عليها وسددة هذا الخوض وكما له دليله في الفاتحة هو ذلك لأنه
 لا معنى في الأمور وسددة القطع بالحق كذا في تلك العباب للشهاب ابن حجر **قوله** أي جده
 أي المتأنيب إن يذكر معنى البيت بينهما كما صنع أو لا بقوله فالسنة على انقائه
 حمد الله **قوله** وعيب أي علة لقوله حمد الله وهو ما جده الله ليدفعه لأن عيب القلب
 أي **قوله** قال تعالى أي دليل على عيب القلب والبصر وسبب نزول هذه الآية أنه لما
 منزل لقوله تعالى ومن كان في هذه أعرج لا ياتيه قال ابن أم مكتوم أنا يا رسول الله
 أعرج أنا كوت أعرج يوم القيامة فما منزل الله قوله تعالى فأنها أي القصة
 لا تعيب إلا بها رأي عيب حار أو لكن تعيب القلب أي عيب حار أو قوله التي
 في الصدور وصفت كاستشف أو دفع به توههات المراد بالقلوب العقول وقال شيخ
 الإسلام في فتح الرحمن إن قلت ما نابضة ذكر ذلك في التكملة في الصدور قلت

فأبدت المبالغة في التأكيد كما في قوله يقولون يا فؤاد القلب هنا بمعنى
 العقل كما قيل به في قوله إن ذلك لذكر به لما كان له قلب أي عقل فأيادة
 المقيد أو اخترا من القول لضعف ما في العقل في الوماع أو فأيادة قاله
 السيوطي في نظم الصدور وأخرج البيهقي في شعب الياهات وصفه في قوله تعالى
 ما يستة قال تعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم الموشعنتوا المعصية مقبلة
 والنقد راحة في الغنى عقوبة والعقل هدية من الله والجهل ضلالة والظلم ندامة
 والطاعة قررة العيني واليكام خشيته الله النجاة من النار والعقل هلاك البدن
 والتأنيب من الدين كما لا يخفى له **قوله** ثم الصلاة ثم الترتيب المذكور في المعنى
 لأن ما بعدهما لا يتوقف على ما قبلها كما لم يحرر كما يجوز ثم الصلاة تارة الصلاة
 المستمرة وأما أي الصلاة والسلام بعد الحمد لأنه لما حمد المولى تبارك وتعالى
 وشكره على جميع نعمه التي تغفل بها سبحانه وتعالى وأوجدها وحدها سبب أن
 يشكر بعد ذلك من طهر تلك النعم وهو شينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم لقوله
 صلى الله عليه وسلم ثم لم يشكر الناس لم يشكر الله أي بالحق فيقول بغير الصلاة
 وقيل هو من الله تعالى شناه عليه صلى الله عليه وسلم عند ما يكتنه عقلمه وقيل
 يشتر بغيره وزيادة تكملة من الطائفة الدعاء قال ابن عياض الدعاء بالبركة
 وقال الكبر درقة يتبعث على استحقاق الرحمة وقال الراغب الاستغفار والافتقار
 في الحقيقة لأنها من جمل الدعاء السائل الله بالبركة وبها المغفرة أي الدعاء
 بمقامه صلى الله عليه وسلم والياء عطف عليها من ماركبه الله فيسويها الرقة والبركة
 بحقوقه صلى الله عليه وسلم واختلفت في وقت وجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 فقيل كالمصلاة في الشبهة الأخير وقيل هو وقيل كل مجلس وقيل كل ما ذكره وقيل أول
 كل ما وآخره **قوله** بعد الصلاة على الطرفين مع بنية لفظ المضاف إليه وبالعص
 مع بنية معناه **قوله** والسلام هذا وما قبله خبر في المقطوع أنشا في المعنى قال
 المحققين وعلى تخليج إلى المستحضرين لطلب وأخراج الخطاب مع حقيقة الخبر
 ثم لحاظ بأنه لو كثر استعمال اللفظ في ذلك حتى صار كما لمفعول عرفا لم يجز إلى ذلك
 والأما لا قرينة الحاجة إليه أو كذا يقال في كل خير معناه الطلب كما ذكره العلامة
 اللقاني **قوله** مع النبي بالهزم من النيا وهو الخبر لأنه مخبر عن الله ومخبر بنبيه
 بالجرم وبعبارة من النبوة وهي الرفعة لأنه مرفوع الرتبة وأما السجدة عن الله

ثم الصلاة بعد وأما الصلاة

ثم الصلاة بعد وأما الصلاة

ومما عتقد انه حكم بشهره فهو مافرو عدم فقول الجزية من هذه السريعة لان اخذها
 مضافا بقوله عليه السلام واما قوله صلى الله عليه وسلم لو عاينوا ابراهيم كما منبها فلهي
 نفسية شرطية لا تقتضي الوقوع او الكراهة كان الثانية بمنصبه ذلك **قوله** ثم بعد
 حمد الله المما سب ثم بعد السبلة والكجولة ليعرف ما مر **قوله** يا ايها الذين
 امنوا عروا الدين امنوا ودا السامد المكفرا رانارة الحان الصلاة فمما عتقد انه
 حكمه من اجدا الوسايل والافعه والكافرا وسبلة له فاما بانه لم يكتف بسبلة
 فان قلت هو مخاطب بالفروع على الصحيح فقلت ذلك لانه عليه السلام في الاخرة
 فحسب على ان يحمل تكليفه حيث اجمع عليها اه عبدا لمعطي واجيب ايضا
 بانهم تضمنوا على انما كان قبل المحنة قبل فمما بها الناس وما كان بعد ما قبل
 فيه يا ايها الذين امنوا **قوله** جعلكم عبدا عليه وسلم انتم انتم الكوا السلام دون الصلاة
 لان الصلاة تؤتى باسنادها الى الله والى الملكة اه فان قلت اي وقت امر
 الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم قلت عرج بذلك مما لا يذرا القروي ان
 الامر بها في السنة الثانية من الهجرة وقيل في ليلة الانوار وذكر احاديث
 كما هذه بذكره عبدا لمعطي با ختمها وذكر القسطلاني ان هذه الامة تزلزلت
 في سبعين فلذلك سميت شهر شعبان شهر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 اه قال العلامة الشيرازي في اذ اراد ان يعرف ان الصلاة على النبي صلى الله
 عليه وسلم افضل من سائر العبادات فانظر هذه الامة فامر الله تعالى بعبادته
 سائر العبادات وعل عليه بنفسه او لا وامر الله بكتابة الصلاة عليه ثم امر المؤمنين
 بان يكتبوا عليه اه وقال ابن العباد وانما امر بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لان
 يقتضيه بصلاته صلى الله عليه قال النبي بوري الا ترى ان قوله صلى الله عليه وسلم هو الذي
 الواسلة ليعلم ان النبي في الحقيقة هو الله تعالى وقال الخليلي يجوز ان الله تعالى
 جعل اعطاء الواسلة له موقفا مع دعائه كما ذكرنا الشافعية فيقول انه وان لم
 يكتب محمدا الى دمايين فخذت محمدا جوت الى شفاعته فامرنا بالصلاة عليه كخطا
 ليشفع لنا بها الا ترى انه امرنا بعبادته وان استغفرنا صاحب من غير حجة لغير
 السناد يقال امرنا بالصلاة عليه لانا الله اراد ان يثبت به عليك وبكر عليه فيقال انما
 جعلت الصلاة عليه محالة على الله وان كانت محالة مرحالة لانا لا نستطيع
 القيام بحقيقة موحى صلى الله عليه وسلم فطلبنا من الله ان يجعل عليه نعمتي قولنا

السلام

اللهم صل على محمد اللهم انزل صلاتك عليه وارفع مقامه كما اوجب دعوة ابراهيم
 في ذريته فاستجبت دعوة محمد في امته فمما عتقد قولنا اللهم صل على محمد صلى
 عليه وسلم ابراهيم ذكره النبي بوري اه وذكر البيع عبدا لمعطي كثر الصلاة
 والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم علامته على الصلاة كما روي ذلك النبي عن زين
 العابدين بن علي بن الحسين بن علي وذكره ان رجلا كان يخطب عن الصلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم فراه في المصام فمما عتقد اليه فقال له يا سيدي يا رسول الله
 انت على غفصان فانا من امتك فقال له لا فقال له لم تنظر الى فقال اي لا امرتك
 فقال له كيف لا تعرفين فقال العلماء انك اعرفنا بامتنان الامة بولدها فقال احد
 وكنت انت لا تذكرني بالصلاة على وانا معترف بامتنان بقدر رحمتك على فاستم
 الرجل وامر بواجب على نفسه ان يصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم كل يوم مائة مرة
 بعد صلاة ربه في المصام يعرفه له يا فلان اي امرتك ان لا تنفع لك يوم
 القيام بكثرة صلاتك على وانا العلامة السنوية وكثرة الصلاة والسنن عليه
 من اجمع الوسايل والافعه من المحن فاما في العوز بعلو الدرجات ولو لم يكن للعلماء
 عليه من الفضل العظيم الا ما ورد في الصحاح ان من صلى على سيدنا ونبينا محمد صلى
 الله عليه وسلم مرة واحدة في حرة صلى الله عليه بها عشر لكان كافيه كيف وقد ورد في
 فضلها الفضل ما الف اعتنا به على الاقراء انما لمعطي عبودية وموراثت ليعتد
 اية المتقون ان من فقد سفيره الرئيسية فليكثر من الصلاة على النبي صلى الله
 عليه وسلم فانه يجعل بها مقصوده وامله اخذ ذلك من قوله عليه الصلاة والسلام لا ي
 هزيرة رحت الله عنه عند ما التزم من يجعل جميع صلاته النبي صلى الله عليه وسلم
 اذ النبي هكذو يفضد نيك ولا شك ان المراد انما لعل على منابج الرئيسية قد اهتم
 منتقيه نفسه ونسبا لها من علامته من سواه فاعرفوا انما في الاخرة من
 الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كمن في هذا التزم انما اهتم به **قوله** من صلى على في كتاب
 اي من تلقا وكتب له لانه لا يقال له صلى الله عليه وسلم لانه لا يقال له صلى الله عليه وسلم
 لان الملقا موقف بقتضيه بعبودته لفظت قال المراد في ويجوز ان يكتب في الملقا
 به لانه صرح عليه انه صامدة بقاء هذا الكتاب قال شيخنا وهو المما سب اه والمراد
 بالكتاب اي كتاب كالمات المكنون **قوله** الملائكة اي الملائكة الكائنة وجميع
 خلقها ويجوز ان يراد بهم الملقاة او جميع الملائكة فقلت في بعض الاحاديث

ان الله على النبي صلى الله عليه وسلم يعلم على سبوت الف ملك في كبرن المرد هو الله
 وغير ما قسرت به يا لو ارد **قوله** تستغفر له اي ترفع له سواء كان بالقطر الاستغفار
 او لا انه ورد ان الملكة تستغفر لادم في المسجد تقول اللهم اغفر له اللهم
 ارحمه وقوا يد الصلاة مع النبي صلى الله عليه وسلم كثره لانك قد تحضر ذكر الصلاة
 عبد المصطفى يصرفها فقال ما نصبت من قوا يد الصلاة مع النبي صلى الله عليه وسلم
 المصطفى كما وردت من صلى مع صلاة واحدة مع الله عليه بها غفر الله منها الرقي
 من الله على المصطفى قال صلى الله عليه وسلم من اراد ان يلقي الله وهو عنه رافع
 فليكثر من الصلاة مع النبي صلى الله عليه وسلم ومنها هذا المقول صلى الله عليه وسلم
 اكثر من الصلاة مع الله تعالى في كل العقد وتفرج الكروب ومنها انها تسحر الذنوب
 قال صلى الله عليه وسلم الصلاة مع كثرة كفارة للذنوب كما ان الباراد للثا والاسلام مع افضل
 من عمته الرقاب به وكان الاول ان يرنيد ما ورد من انه صلى الله عليه وسلم قال
 الصلاة مع الحق للذنوب من الما باراد للثا والاسلام مع افضل من عمته الرقاب
 ليكون الدليل من الكتاب والسنة مطابقة للوعود **قوله** دينة هو والفرجة
 والمنة بمعنى واحد وهو الاحكام فهي منخوة ذنا لكفها مختلفة اعتبارا في جيب
 كونه اذني لثقل الاحكام وشتق دلهما تنهيد دينا ومن حيث ان السارح
 كسر ملام يبينها وورعها تشبه بغيره ومن حيث ان جريلا ملامها المصطفى
 وهو ملامها لثا شريف ملة **قوله** سبنا اب معا شرا الكلفق والنبي انشا نحر
 ذكر من بني ادم سليم من مفر طبعها ارجح اليه بطرح بهل به وان لم يورث بتليغه
 كما ذنبا ورسولا **قوله** خاتم الانبياء والرسول اعز منه بانه الحاجة لذكر الرسول بعد الانبياء
 الا ان يقال خصهم بالذكر لشر فخر وراة لفظ الانبياء اشارة الى ان في الممتد حروف
 حرف النطق مع ما عطف **قوله** ما كان محمد اء الحاصل انه ما ينبغي المصطفى صلى الله
 عليه وسلم ان يربح حارثة وتزويج زوجته ترتيب وقال المصطفى محمد تزويج امراته
 ابنة اترك الله هذه الامة وقال ربنا الله تعالى ما كان محمد اء
 احد من رجاكم ولم يقل منكم لا خليفه له ولا خلف ولا كسب لانه انهم قالوا اني
 وانما سبب شأوه من هاتين وتزويجهم انما لانه لرسالة ابا لكان جرم عليه شراح
 اولاده **قوله** وخاتم النبيين انما سببه خاتم النبيين لان الختم لما كان اعرف الكتاب
 كذلك النبي صلى الله عليه وسلم اعرف الخلف واربعا الختم اذ خرج من الكتاب لا بقدر

احد ما فكه كذلك لا يتدر احد ان يحيط بالقرآن دون محمد صلى الله عليه وسلم اه
 ابنا الله وعبارة النبي صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين انه اخبرهم به كمال عودهم الذي هو
 مائة الف واربعه وعشرون الفا فلما بني بعده ومن لا زمة اليه لارسل بعده لان
 التبراع مع الصديق وسبق الاعم يستلزم سب الاخص فكل سب سبنا سبنا جميع النجاسات
 التي تفرقت في الانبياء والرسول قبله وتكون سبنا سبنا السبحة لان قول الله
 من علمه بالاخيرة لاننا سبنا لها ولا مبدل لها ولا طلع امته المشرقة مع سبنا الامم
 الذين خلوا وعلى المقدمات التي تترت بعد لم يعتبر ولا يذكر غير تدعوا عن
 الحاصب ولا يعتبر ولا الملة وسبنا الدنيا كما انتمت نكر الذين ملكوا اقبلهم
 فجعلهم مولانا بفضلهم معتبرين لا معتبرا بهم ومتفطين لا متفقطين بهم
 كما عهدت مع غيرهم لا مشهورا عليهم واظهر سبحانه محاسنهم ليدحض من الامم
 وسبنا سبنا ويظهر نوه المولى الكريم بقدرهم وقدر سبنا سبنا مولانا محمد
 صلى الله عليه وسلم وتوفيقا تمنى بنسبه صلى الله عليه وسلم السلام ان يكون من هذه
 الامة وبالكفا فنع مولانا الكريم ومولانا فبها الاختصاصية التي خص بها نبيا محمدا
 صلى الله عليه وسلم دينا واخرى لا يمكن احصاها وانما ان يجعلنا من خيار
 امته الغايزين بطريق قربه ومتابعته المحققين من كل محنة وهو لحيوة
 دينا واخرى من حرمه محبته وولايته ولا حلاله خاتم النبيين يمان اولاده الذكور
 كلهم صغارا قبلان يكونوا رجالا فانهم لم ياتوا حتى بلغوا سن البلوغ ثم لم يبنوا
 كما سوا في ذلك اخطا رتبة من اولاد كثير من الرسل الذين خلوا كما يراه من يتفقد
 مداد وغيرهم عليهم الصلاة والسلام فلما ماتوا غشا لا استغقت ربه الخطيئة
 قال هذا سائر القرآن في قوله تعالى ما كان محمد اء احد من رجاكم وليكن رسول الله
 وخاتم النبيين فجعله سبحانه خاتم النبيين سبنا لانه من ابوة عليه الصلاة
 والسلام لا كبا الذين فطنت عليهم اقسام الرجال والملكه فيه ما سبق ليعرفوه
قوله ما كان محمد اء احد من رجاكم وليكن رسول الله وخاتم النبيين
 امرنا عليهم وخاصة ببول لفظ كما مر ويجوز ان يكون عطف بيان **قوله** والرفع وهو
 اول من جهة المعنى وسبنا لانه انهم لا يسمون لاسيما بعد هذا ان جرسنا
 مع طرية كجهم ولا ما مع لفة ربيعة الذي يكتبون المنصوب بصورة المرفوع
 فيجوز انهم صلى الله عليه وسلم منقول لفظ محذوف **قوله** بعد النبي اسما به الى ان الصلاة

على غير الالهي استعلا لا مكروه وحمل ذلك في غير المختلف في ثبوتها كلفان ومردم
 وحول وكان من غير البين لا نه حقة فله ان يحصد بها ما شا خوردا انه قال
 اللهم صل على النبي اذ في قوله صل على الله اصله اهل سماه من سب والجمهور
 وعليه ان يصح في الكسب ان تصغيره على اهل سماه بدلت هاوه ههزة فحصل الى
 الالف فمستطما قيل انه منه ابدال ا كفيف بالفتيل الذي هو الهزة وهو
 لا يجوز ثم ابدلت الهزة الفاء وجوبا لا اجتماع ههزتين في كلمة وثنا شتقها
 ما كنة بعد فتحه لانها لم تكتب لها ابتداء الفاء لانه لم يستمع في موضع اخر حتى
 نطق عليه واما قبلها ههزة فتابع وقيل اصله اذ لتصغيره على اديل
 تحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلت الفاء وهو من اذ كذا يورل اذ ارجع اليه
 بنحو قرارة اذ لا يورل الى الكساي ورجحه بعضهم والاول بمنع ذلك ويمكن الجمع
 بانها لغتان دعت الكساي سمعت امرانيا فبجها يقول اللهوا ليل واديل
 ثم هو اسم جمع فحصل استعماله بحسب صفتي باللفظ والاول بالاعراف منهم واولي
 الخطر خلافا لاهل ولا فلهما فيقول الفرعون لتصوره بصورة الاشراف اي كثره
 في قومه عندهم وعند البصريين ان المعطوف بمعنى والاول هو المستعمل في
 على البسلة **قوله** وصحبه قال خط وحملته مائة الف واربعه عشر الفا ذكره الاموي
 اوهكذا اولى كل زمين كما ذكره السمراني بذكر اخذ بيدا الطبقات **قوله** والاهل اشرقا
 في مقام النكاح والاهل لانه فينطق على الالف على الالف والالف في مقام المدح فهو
 كل موصوف في مقام المدح على موصوف **قوله** يعني لما سمع واسمه عمرو بن عثمان
 وانما لقب بها سمعها قد سمعها اصحابه فخطا فخطا فخطا فخطا فخطا فخطا فخطا
 وصار يقسم الظفر وقال في المختار الهضم بكسر الشين كسر الشين ليا سمع يقال
 هضم الشرجاء شرده وباء به ضرب ومنه سمعها سمعها سمعها سمعها سمعها
 عمرو **قوله** وفيه المطلب قبل اسمه شيبة الحمد لكنه قال لاذكره في السير
 من ان شيبة انما هو اسم عبد المطلب لان عمه المطلب اخاهما علم بن عبد
 مناف لما جاء به من المولدة صغيرا ارحفه خلفه وكان شيبة رايه فصار ككاتبها
 عنه يقول هذا عمي يعني خبان يقول ابن اخي فلما دخل مكة احسب له حلاله
 ولا ظهر انه ابن اخيه وفي المواهب انما سمع عبد المطلب لان والده هاشما
 كما ههزة الوفاة قال لاخيه المطلب اذكر عبدك بيثرب **قوله** والجمهور ايمها عدا

ما لكانا با حنيقة **قوله** جمع صاحب قال في المختار وجمع الصاحب صاحب كرا حب
 وركب وشجته كفارة وفهره وصحاب كجايح وجياح وصحاب ككتاب وسبان
 والاصحاب جمع صاحب كغرض وافواخ والاصحاب بالفتح والاصحاب بضمهم في الاصل مصدر
 قلت لم يجمع فاعلم على فاعله لا هذا الحرف فقط وجمع الاصحاب اصلا حسوقا
 في النوايا صاحب ايميا صاحبوا يجوز ترخيم المصانف انا في هذا وجوده لانه سمع من
 العرب من خروا صاحب الشيء جعله له صاحبيا واستصحبه لكاتب وغيره وكل يبي
 لازم شيئا فقد استصحبه وقيل هو اسم جمع لان فاعله لا يجمع على فاعله فاعله لا يجمع
 افعال وهذا هو الراجح والقويان في ركب وراكب **قوله** يعني الصاحب ايميو صاحب المراد
 من طالت العشرة به **قوله** من لقي ايم لقيبا عرفنا ايم من اجتماع اجتهادها متعارفا
 فدخل الاعمى كايام مكثوم وغيره كميز كميزا بعد من الحارث بن نوفل وخبيخ من اجتماع
 به في السبا ففعلوا ما سيدنا عيسى ففعلوا ما لانه اجتمع به في الارض في بيت المقدس
 وغيره وكذا الحضر وقيل لم يجمع به على الله عليه وسلم **قوله** دما ان هو اسطر لوطام العجوة
 لا للتسمية باصلها فالاول حذوفه الا ان يقال انه اراد تفرقت من يجمع عليه خرج من
 ارتد كعبد الله بن ابي سراج **قوله** وسال الالف لوان قلت انه كان الواجب ان يقول
 واسال الله كما في الاثنان بالانف من تقطع المقص وهو منهج عنه اجيبه ارا
 نفسه وغيره من المجتهدون في بيان ما ذهب اليه بذا بشا وادارت نفسه فقط
 لا اراديا لكون ما يلزم العظمة وهو كونه الله عز وجل جعله زعمنا ليعلم فيكون مثالا
 لقوله تعالى واما بنعمه ركب فحدث وفي الحديث ليس منا ما لم ينظر يا علم ايم لمعقد
 انا الله عظمه حيث جعله محله لانه يتفخر به على الغير لان ذكره منهج عنه وقال
 السهم ويحتمل ان تكون النون للمفظة لا على طريق التفخيم والكل المنهج عنه على طريق
 الاستغناء الى المولى الكريم جدا على ذكره المنهج واختم ما يستغنى به الله الكرام
 في الاله النعم المتجودة ما تفضلوا به من النعم الباطنة فكان يقول اسال الله الذي
 عظمته بما لا رطب فيه بقتيب ولا ما حدث من المخلوقات ولا بسبب من الاسباب الا
 بنقله الجليل من تفتت بر القلب بنور الايمان الذي هو اصل النعم كلها على الحكمة
 والتفضل اولا وتعليم ما يشاء من علم احكام الشريعة التي تعبد بها نبينا عليه الصلاة
 والسلام ثانيا ثم اطلق سبحانه وتعالى الجوارح التي حركتها وسكنها بيده الى العمل
 بما شاء من ذكره فان قلت هذا لا يبرر الا بغير الالف في وقع السؤال فالجواب حنيقة

وسال الله تعالى

الناقل **قوله** وهو علة لقوله اذ كان او المعنى انما كان هذا من اعم الفرق
 لا بل علمنا **قوله** او علة لقوله نرا حينا والمعنى انما فقدنا لا جلا علمنا **قوله** الا اذ
 لا حاجة اليه لانه لا دخل له في العليقة **قوله** والعلم وهو حكم الذهب (الحازم المطابق
 العارضة عن دليل فخرج بقوله حكم الذهب الشك والوهم وبالحازم الظن و
 بالمطابق للموافق الجهل المركب بعض افراد التعقيد وهو الذي لم يطابق
 الواقع والمركب بالواقع علم الله عز وجل وقيل للمعج المتخوف **قوله** خفاء الجهل
 اعترف بانه اراد الجهل المركب وهو حكم الذهب الحازم الغير المطابق للواقع
 فالعلم بل بينه وبين العلم من تقابل التضاد لان اارتفاعه باارتفاع
 الجسم وعدم امكان اجتماعهما من جهة واحدة وان اراد الجهل البسيط الذي
 هو عدم العلم بالشيء علمه من شأنه ان يعلم ليتقصد ما لتقابل تقابل العدم
 والملكة لان الجهل ح عدمه لا انما يقال المراد بالخلاف مطلقا **قوله** وبان العلم
 اعم وقوله بان العلم متعلق بقوله علمنا لانه مصدر **قوله** والوجه ان العلم
قوله للعدم اي الاستغراق ويصح ان تكون للمعنى العلم اعم العلم
 عند علم السمع **قوله** المتعلق من تفسير وفقه وحديث وتوجيه **قوله** حتى يستعمل
 علة لقوله ذلك او اذ تفرع عليه فلي لقوله فالعلم متعصب وعلم الثاني فهو نوع
قوله كل علم اذ يقع به ليل قوله خير واولي **قوله** مبنيا لان العلم قاعلة وقابيل فاعلم
 سعي الحازم الجهد وروايب فاعلم دعيب صمد **قوله** وفصل اي وسرف العلم
قوله واخبر بنبته الاولى وخبر بنبته لانه ان كثير حذف المعرفة **قوله** من ان تذكر
 من جارة المصدر المتبكي ما بعد ان والحازم الجهد وروايب فاعلم
 المتعصب من الذكر **قوله** قال الشافعي هذا شرف واذلة قوله علم فصل العلم والحاصل
 ان الادلة مع فصل العلم **قوله** الايات والاحكام والامور والمصالح والاعمال والاعمال
 والادلة وهذه الايات فمنها قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء اي خشية
 تامة قال الشاعر في خور علم المرء بعظم خوفه **قوله** ولا عالم الا من خاشع
قوله ما مكر الله بالعلم جاهل **قوله** وخاف بكسر الله بالعلم عارف **قوله** تعالى في فضل رب
 زدني علما وقوله تعالى يرفع الله الذين امنوا وازادهم درجات قال
 السجود ومن هذا المعنى ما نقل عن سفيان بن عيينة انه سئل عن افضل العلم
 فقال ان تشيع قوله تعالى حيث يوايه فقال فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك
 فاعلم

فامروا بالعلم بعد العلم وقالوا علمنا انما الحياة الى الله تعالى وهو الحق
 مقفورة من ركب وقالوا علمنا انما مواكف او اذكر مقفورة ثم قالوا علمنا انما
 ما استطلق وقالوا علمنا انما غنم من سرفان لانه خمسة ثم امر بالعلم بعد العلم
 ان العلم اذا اراد ان يعلم به لم يعلم احكامه فان كان من له قدر على استقنا
 علم ما يحتاج اليه من الكتاب والسنة او كلام العلماء فليست له جهده في ذلك حتى يعلم
 حكم ما يحتاج اليه من نفعه وان لم يكن فيه اهلية او استباة وجب ان يرجع
 في علم ما يحتاج اليه الى الدولة من علماء زمانه **قوله** طلب العلم اب المندوب
 وذلك لان فرض العلم افضل من فرض غيره عينا او لا ويقل العلم افضل من نقل
 بمنزلة والحاصل ان العلم ان يكون فرض عين وهو ما توقع عليه العبادات
 والاعمال والامور كحالات او فرض كفاية وهو ما زاد على ذلك لان العلم درجة
 من جتهاد والفتوى فان لم يتورعوا من هذا العصر في ذلك كفي ما استغنى عنه بعد
 بذل السع في طلب العلم او من دونه وهو ما زاد الى ان يصل الى الاختصاص بالعلم
 انه ينبغي للتعلم ان يتقصد طلب العلم وجه اوجه تعالى وان ينظر الذي يبا فيه
 ولو كان اقل منه سنا وحلا حاشية وشهرة وشيئا فورد ان من استغنى بامانة العلم
 ربه بطلان ان شيئا شريفا يحفظه وكل لسانه وانفق اخر عمره وان تبادر مع
 ليكن الجهد حاشية من المتعلمين والكلور لانه العلم يحصل للناس بغير رغبة حاشية
 فتم طم من الادب خير من اربعة وعشرين جزءا من العلم وقالوا اجمل اذكر ديبا وعلمك
 فلما يحتاج الى الادب كثيرا لا يحتاج الى الدقة فكل العلم يكفي في اصلاح العبادات
 كما يكفي الملح في الطعام ما خرج بانه من ارب كاهل قال تعالى لولا الله سبحانه
 من كفا اذا علم الناس ما كان خفايا الله ان يكتف عنه اذ في القبر وينبغي للشيخ ان يقتني بالتميز
 ان وجدته فيه شروط العلم منها سعة الفهم والحس وكذا الحفظ قال السجود ولقد اكثر
 الناس في مزج الحفظ والحفظة عليه ودم الا تكمل مع محمد اكتب ولقد اكتب من قال
 هذا المعنى ملكا بالخط بعد الجمع في كتب فان التكتيب امانات تفقها **قوله** العلم
 والعارضون فهاذا للعلم يسير فها **قوله** وقاله ارشادا القاصد واما شروط المتعلم
 والتميز فيها اثنا عشر شرط اول ان يكون العارف انما هو حقا في العلم في نفسه
 ان كان مقصود ذاته او لتوسل به الى ما دونه ان كان وسيلة الى غيره ادون المال
 او الجاه او العالقة بالجاه المرحمة والحاشية بل لطلب الفاية والما ثواب الله فكثير من

والحرس
 علم

تظهر علم الغرض فلم يحصل ذلك العلم ولا ذلك الغرض وكما لزم الغرض في روجه انه تعالى
 الحلو في ربيع يوم ما رجا للحكمة عملها بقوله النبي صلى الله عليه وسلم من اخلص لله
 ان يبعث صبيا فجو الله بنا ببيع حكمته من قلبه ولم يزل ذلك انما افعي في راي في المنام
 انكم تخلصها فخلصت لطلب الحكمة فاعماله بالقياس وانما الحكم امره ما تروى
 الثاني ان يقصد العلم الذي يقصده نفسه وتبطل اليه طباعه وانما يقصده معرفة فليس
 كل الناس يقصد العلم وانما يقصد العلم انما يقصد العلم انما يقصد العلم انما يقصد العلم
 كما خلقه الله تعالى ليعلم ولا يرسم العلم الذي ازم عليه وما غايبه وانما يقصد
 ان يقصد وكيف ذلك ليكون كما يقصد من امره الرابع ان ياتي على ذكر العلم مستقلا مستقلا
 من مباديه الى نهايته سالكا فيه الطريق الى اليقينة من تصور وتفهيم واستنباط
 بالجميع لكسب الحاصلات بقصود الكتب الجيدة والمصنفات المستقرة تصان بغير
 فسرقات الاول من العلم ملكة تامة ودراية كافية وتجارب وشجعة و
 حواس صافية واستحقاقا وقريب قنصا بغيرهم عن قوة نبصرة ونفاذ فكل سواد
 راي يجمع الى تحصيل المعاني تهذيب الالفاظ وهذا لا يستغنى عنها هو من العلم فان
 نتلجج الانكار لا تقف عند حدود ذلك العلم وتعلم منها حقا وهذا احسن الى الناس
 كما احسن الله اليهم زكاة عن علومهم ليقا الذكري الى الدنيا وخير الى الاجر في الاخير
 الثاني من ذلك ان كتب وعبارة طليقة وروقت اليه كتب جيدة حجة الغرض وكشف
 ثمرات في التاليف والنظر في استخراج دررها وحسن تفهيمها وادائها وهذا
 يستغنى به المبتدعون والمتقسطون وهما مشكورون مع ذلك لعمادهم ان يتروا على سبيل
 سداد من تاصح ولا يستند بيقينه اتكالا على ما ذهبه فانه اسلم من سوء الفهم لا يعلم
 من التحقيق ولكنه قد قال ان كل من اخذ العلم دون سبيل فانه يضيئ في ضلاله
 فيليب في الكتب والقراطين علم انها العلم في حدود الارض حال ومن شأنه ان ينادى ان كان
 يرتب الطالب الترتيب الخاص بذلك العلم يودعها في ابعوان يقصدها فهم المبتدعون
 تقصير المسابيل وحكامها ففقط وان يثبتها بالادلة فان كان العلم بها يتجقق عليه عنه
 مستحقا المقدم ما دام ما ايراد السجدة ان كان وصلها نال المتقسطين المحققين
 ان يذكره الاقرا انور انظار طلبا للتحقيق وعلوه لا للمفاتيح انما تارة بل تارة
 ان يستفيد من فقه الامم انما اذا حصل علمها ما وصار اما في من صدره لا بصفية بالمال
 او كنهانه من مستحقه فقد جاء عن خير البشر من علم علمنا ما وكنته الوجه الله عز وجل القبان
 لجام

هذا هو العلم الذي هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق والحق هو العلم بالحق

لجام من تارة ان لا يوصله الى غير مستحقه فقد جاء في كلام السيرة القديمة لا تفتقر الدر
 في امانة الخفا زير ما لا توثقوا العلوم غيرا لها وان يكتب في الكتب كما ياتي بعد
 ما عثر عليه بفكره واستنطه بما رسته وتجاربه ما لم يسبق اليه كما فعل من قبله
 قوله الله تعالى لا تقف عند حدوده وانما يسبق الخلق بالعلم والحق فيعلمه ما لا
 يسبق بالعلم انما يسبق ان لا يقف في علم انما حصل منه على مقدار انما يكمل الزيادة
 عليه فذلك طيبه بوجوب الحوادث فمردا به منه فقد قال سيد العلماء وفاضل الانبياء
 صلى الله عليه وسلم لا يوركي في هيئته لا زرداد فيها علمها ما ادبه ربه بقوله تعالى ورتق
 رب زدي علمها وقوله تعالى ورفوف كل ذي علم عظيم لما شربا يعلم ان الكمال علم حذر ان يتقواه
 فلا يتجاوز ذلك الحد كما يقصد اقامة البراهين في علم النجوم لا يقصر بنفسه انظر من اخذه
 فلا يتفزع بالجمل في علم الهيئة الحادي عشر انما لا يخلو علمه في علمه في تعليمه وفي منظره
 فانه ذلك مستوفى وكثير ما غلط ما غلط الاطباء بالسير بها بهذا السبيل الثاني عند
 يراعي كل من المتعلم من العلم الاخر حصصا الاول انه يعلمه كما لا بد ان اعظم من سفل
 الا سكتة من تظيم معلمه كثر من ولده فقال هذا اخر جملته دار الفناء ومعلمي ديني
 على دار البقاء لا يفتقر الى التعليل ارجو التلمية ولعل ذلك حقا حقا رعايته واعلم ان علمي
 كل جنسها بما فعل على العلم من انواعها لا يستغنى له عنوايق عمومها في الحقيقة في مرقط
 له فقال الموفق بالزمان المستقبل في تفصيل الامم في ذكره لا يعلم الا انسان انما انما
 الفرصة والافان تقفه وليست بغير انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 المحطات من حدودها وبغيرها ولكنها شواغل ولا امر الحق يجمع عها في التخصيل
 انما يقع على سبيل البحث واذا تولت فمبها ان عمود عليها ومنها الموقوف بالحق
 فانه يحصل الكثير من العلم في القليل من الزمان من شأنه فحقه العلم والمواضع
 وكنهه من الاذكياء فانه العلم لهذا السبيل ومنها انما يستدل في علم الاخر فيل ان يحصل منه
 قدر ما يقف به او من كتاب المكنون قبل ختمه ومنه سبيل الاخر فيل انما انما انما انما
 علومه وذلك هو الما بين وبغيره مثله ومنها طلب المال او الجاه او الكرمات الحالمات
 البهيمية ما العلم بمران بنال مع غيره او على سبيل التيقية بل اذ اعطيت العلم كلمة
 اعطاك العلم بطقه ومنها ضيق الحال عدم المعرفة على الاستغناء ومنها قتال
 الدنيا وتقلد رايها ودانها المناصب ببعض صرف قوله من طلب العلم ابي المند
قوله كثيرة منها من علمه طرعا لم يمتنع فيه بلما سئل له طرعا الى الجنة ومنها

والصحة والمصلحة فيريان العتق ولا يكتب بالاجماع وفيه خلاف سناخ
 كحديث ضعيف انه عليه الصلاة والسلام ورث عتيقا من ممتلكه قالوا
 عيسى الترمذي والعمل عند اهل العلم على خلافه وحمل الحديث بغيره
 صحة مما اعطاه مصلحة لا ارثا **قوله** النكاح في المقدم المارة بالاشارة الى
 ان قلنا انما الواو والفاء طقة تزوجت واما ان قلنا لا تزوجت وهو مذهب
 اكثر الفقهاء المحققين فيقال ليس لاحد الا حزامه في مقدمه على الآخر
قوله مكر واحد اشار به الى ان الغنم في كل موضع من مكره بنا على ان هناك
 عرف عن مكره على حد قوله تعالى فلا تظلموهما شيئا فكلت من كل اخصان
قوله بالمره في قوله بعد **قوله** وهو عقود هذا معنى اصطلاح
 واما لغة فيطلق مع الوطء وعلى الزوج وعلى العتق قال في المصباح نكح
 الرجل والمرأة ايضا بفتح من باب ضرب نكاحا قال ابن فارس وعنده يطلق
 على الوطء وعلى العتق ووجه الوطء ووجه العتق ايضا نكحتا اذا
 وطئت او تزوجت ويقال للمرأة خلعت فانكح بغيره وحمل اي غنم زوج
 وامرأة نكح اي ذات زوج واستنكح يعني نكح ويضموي بالهمزة الاخيرة
 انكحت الرجل امرأة يقال ما خرد من نكحة الرجل اذا خامره وعلمه او من
 تنكحت الا شحرا اذا انكح بعضهما الى بعض ارض نكح الرجل ارضه اذا خلعت
 بترها وعلى هذا ففسدت النكاح بغيره انكح الرجل جميعا لانه ما خرد من
 غيره فلما يستقيم القران بالحققة لا فيها ولا في احد مما ذكره انه لا
 يفسد العقد الا بغيره مخونك في قولك ولا تفنوا الوطء الا بغيره
 نكح في قولك ولا يفسد الوطء الا بغيره مخونك زوجك وذلك من علامات
 النكاح وان قبل غير موجود من ستم فيخرج الاستمرار لانه لا يفسد واحد من
 قسميه الا بغيره اه **قوله** عقود الزوجية اخرج به الوطء بمك الإيهام وقوله
 الصحيح يخرج منها سد فلانوارث به باتفاق عندنا ولكننا لو طرأ الشبهة
 وعقد المالكية ان العقد ان كان متفقا على فساد كنيكاح الحاسية فلا
 توارث والابان وقع من غير ولي او كان المهر فيه بغيره بان يقول زوجك بنيتي
 على ان تزوجني بمتك ومنه كل مهر لا فرق وهذا يوجب نكاح الكفار
 توارثا قبل الفسخ واما بعد الفسخ فلانوارث مطلقا سواء قبل الا قول
 او

او بعده وفي حكم النكاح الصحيح المطلقة الرجعي اذا مات او ماتت في العدة سعادته
 المطلقة في الصحة او المهر في واما المطلقة البات فان كانت في الصحة فلانوارث
 باتفاق وان كان في المهر وانتقت التبعة فكذلك كما انهم يقصد المهر ما
 فلانوارث عندنا خلافا لامة والملاحة فانها تزوجت عندا كنعنية ما لم تنكح
 عندتها وعندا كنعنية ما لم تنكح او تزوجت عندا المالكية ولو انتقت عندتها
 وانتقلت با زواج وعندا المالكية انكح تزوج المهر في مرض المهرأة ما لم ينفذ
 بالكل ولا ارث فيه للمهر بعد موت الزوج والمهر في مرض المهرأة ما لم ينفذ
 المهر بعتة في مرض المهرأة رجلا وجميع ذلك ابيح صاحب بن حنفية في قوله
 وورثت الزوجين باتفاق وفي عدة الرجعي من الطلاق ولا توارث في الطلاق الباتين
 في صحة بقوة التباين ولا توارث في مرض حيث انتقت تقيت الشافعي ولو توارثت
 وعنده ان ابي المحمود مع تقيته يقصد حرمان يقع ورثها النكاح حيث يبينه
 سدا قارا جدد لم يفت ما لم تنكح ارض الدين لرد وما كذا لو تزوجت مكره
 وعنده لو تزوج المهر بعت بزوجته فانها مكرهه كذا اذا تزوجت مكرهه
 زوجا فلانوارث من الفروقة **قوله** ويرث به الزوج والزوجية اي فرضنا كما فرضنا لم تزوج
 وطيا ولا خلوة ولا اصل في توارث الزوجين قوله تعالى ولهم نصف ما ترك الزوجان
 الاية **قوله** او الزوجات جمع في جانب الزوجات لانه مكنت لا فرد في جانب الزوج
 لانه لا يتعدد في ان واحد **قوله** يقع الواو والخزير من الواو بكسرها اذا ضم
 تبعية سر ليليا خرم من غير تحلل فاصل بينهما وبين المهر عنه بالمرأة قال
 في المصباح وقاله موالاة واما ما باه قائل تابعه **قوله** وهو الواو لا شرعا
 محققا ولا لغة فالقران في المهر ضرب يقال بينهما واما بالفتح اي قرانه اه
 واما سميت العسرة لانه لا يملك انتساب المصنف الى مصنفه كاستنساب الولد
 الى والده لانه كان في الوقت كالنعم فكل منهما سبي في وجوده الذي يخلص به
 لقاعدة الله تعالى وقال المصباح في الواو العسرة وتكنى هذا اطلق خفي في الزوج
 بواو المصنف اه **قوله** نعمة المصنف وهي العتق وهو الالة الرق عن الرقبة
 المملوكة بما كسبه او نسيبها او حكمها **قوله** لو ورثت به المصنف انما حذا المفقول للمعوم
 اذا لا يتصف بالولاية العتق بل كما يجب الوبا المصنف مما شدة يستلزم الولاية
 اي سرية على اديا العتق المذكور بالاناث وعلى اديا بنينهم وسقط الالة نعمة

من اصله وراعيها النيرة فلما يورث النبي بل ما يخلقه حكمة لكنه يورث
وما زاد عليها فمحمية ما نفا **قوله** رقا يورث من علل او خير لمخزون
لغة العبودية والتذلل واصطلاحا بحجركم بسببه الكفر واما الرقيق
فهو لغة صوابا لغويا واصطلاحا من قام به العجز الحكمي الذي سببه الكفر
تألف في الصباح ويطلق الرقيق على الذكر والانس وجمعة من رقا مثل شجر
واسما وقد يطلق على الجمع ايضا فيقال عبيد رقيق وليس في الرقيق صفة
اي في عبيد الخدمة **قوله** واختلفت اديب الاضافة على معنى في **قوله** فانهم
امروك يتاني منه الفهم ومنه قوله محذوف اي افهم ايها المحاط ما ذكرت
لك وهو ما حذفت من الفهم وهو لغة حركة النفس في المستقلات واصطلاحا
استعمال القوة المعدة لاكتساب الاراء والمطالب واما انكاف فموجودة
فلكل القوة **قوله** فليس السك اعملة لنقله افعول المراد بالسك هنا
مطلق الردد بعكس الظن والوهو واليقين هو كما في الصباح العلم الحاصل
من الاستدلال ونظروا لولا سبب علم الله يقينا **قوله** الوارث افعول
الان في عبارته حذف الصفة للعلم المنفرد فخرج وجوه **المسبب** **قوله** بعد تحقق
الحاجة اليه بعد كونه الوارث **قوله** موانع الارث الموانع جميع ما منعه
لغة الحاصل واصطلاحا ما يلزم من وجوده العدم ولا يلزم من عدمه وجود
ولا عدم لذاته واخترايا لعقد الاجير عما اذا لم يزم من عدمه العدم لنقص السبب
كما في الاجني وعما اذا لم يزم من عدمه الوجود لنقص التورط والاسباب **قوله**
فلما يورث الرقيق اي احوا من زوجة واقارب يملكونه والملك على الفصول فيكون
المفصول محظوظا واما قوله قنا انك فمفوض في الرقيق **قوله** قنا انك فمفوض
على الذي لا يجوز عليه سبب من اسباب الحرية لا يلد مقابله بالمرور وما
يؤده **قوله** او معلقا بحقه بعينه سواء كانت قرينة او لا كما صليت العن
او دخلت الارثا نكح **قوله** لان موجب اعملة لقوله فلما يورث قال
في منه الفصل فلما يورث الرقيق احوا من زوجة واقارب قنا كان او رقيقا او
مورا او معلقا بحقه بعينه او موجب بعينه او ام ولد او مكاتب او موهوبا
لانه لو ورث لكان الملك لسيده لان العبد لا يملك وجميع اكسابه لسيده ففكر
قد ورثنا السيد وهو اجني من الميراث فلما يورث لان ما في يده لسيده لا الميراث
فانه

فانه يورث عنه جميع ما ملكه بنفسه الحرة على الجود كما سيأتي وكل ما واث
كان هو لا يورث من احوا سببا على المقطوع به عند معظم الاصحاب لنقصه
لان مقتضى الارث عند كمال الحرية وهو منتف من الميراث من وجود
في وارثه او قال الشيخ الرقيق في قوله وقد اخذ بعض العلماء منع الرقة من الارث
من القران في قوله تعالى يورثكم الله في اولادكم للمفكر مثل هذا لا ينبغي قال
كانه جابا صفة التفرقة ولم يخل يورثكم الله فيما لا يورثكم من الارث واما
المراد به والعبود لا يعرف بالضافة اليه والوهو ما يلد عيونا فانه
مملوكه فلان فيعرف بالضافة الى سيده ويملك في الحرة فلا يورث فلان
قوله ذلك على انتطاع الميراث بعينه وتحت نقض الفقه في قوله تعالى يورثكم
مثل هذا لا ينبغي بل لا يملك لان الام الاضافة هنا انما هي للضافة الملحة
والعبد لا يملك ما لا يملك لان السيد له ان ينزع ما له منه واكثر العلماء
يقولون ان يملك محاذ على كلام الرقيق لا يورث من يورث العبد في عموم قوله
تعالى يورثكم الله من الارث الميراث فانما هو الكفر **قوله** ولا يورث من الرقيق
جميع النعمة محققا وذلك ان الرقيق لا يورث من الارث الميراث
وقد ثبت النجوم منه والباقي للمورثه سواء كان من يورثه مملوكا او حرة
ما نكح اليه برقة من كان موجودا حال الكتابة سمح يورثه مملوكا او حرة
او يورثه ما بينه وبينه **قوله** لا مال له اي ولد مملوكه سيده وكذا ان قلنا
بالقديم انه يملك يملك السيد لانه يملك من امواله مستغفرا لانه انما يملكه
ملكاً مراعياً بمعنى انه لا ينفرد عنه الا بالافق السيد ففكر في مقتضى ذلك
الكافر الذي له امان اذا جئته عليه جناية حال خروجه واما ان يورثه
الامان والحق بدار الحرة فانما يورثه وحصل الميراث بالسورة في حال رقة فان
قد رتبة بصري لورثته او لا يورث ما فيه من ان الدية لم تورث عنه الا بالنظر
لحالة الخيانة وهو حر الا ان يقال ان هذا استثناء صريح **قوله** على الراجح ان يورث
وهذا راجع لقوله فانه يورث عنه جميع ما ملكه وقوله ويملك جميعه كما يملك
ما ذكره الجعفي فانه قال موانع الرق ومن رقا نفسه اذا مات عن مال لم يورثه
ولها الميراث في فرجها لهما وفي اتيقن القول ان يورث اجملا ويملك كل ما يملك لانه يورثه
حين ارثه الميراث اجملا وذكر الشافعي في شرحه لو نكح ما يورث بالمراد فواجبه واما

فانه يورث عنه جميع ما ملكه بنفسه الحرة على الجود كما سيأتي وكل ما واث كان هو لا يورث من احوا سببا على المقطوع به عند معظم الاصحاب لنقصه لان مقتضى الارث عند كمال الحرية وهو منتف من الميراث من وجود في وارثه او قال الشيخ الرقيق في قوله وقد اخذ بعض العلماء منع الرقة من الارث من القران في قوله تعالى يورثكم الله في اولادكم للمفكر مثل هذا لا ينبغي قال كانه جابا صفة التفرقة ولم يخل يورثكم الله فيما لا يورثكم من الارث واما المراد به والعبود لا يعرف بالضافة اليه والوهو ما يلد عيونا فانه مملوكه فلان فيعرف بالضافة الى سيده ويملك في الحرة فلا يورث فلان قوله ذلك على انتطاع الميراث بعينه وتحت نقض الفقه في قوله تعالى يورثكم مثل هذا لا ينبغي بل لا يملك لان الام الاضافة هنا انما هي للضافة الملحة والعبد لا يملك ما لا يملك لان السيد له ان ينزع ما له منه واكثر العلماء يقولون ان يملك محاذ على كلام الرقيق لا يورث من يورث العبد في عموم قوله تعالى يورثكم الله من الارث الميراث فانما هو الكفر قوله ولا يورث من الرقيق جميع النعمة محققا وذلك ان الرقيق لا يورث من الارث الميراث وقد ثبت النجوم منه والباقي للمورثه سواء كان من يورثه مملوكا او حرة ما نكح اليه برقة من كان موجودا حال الكتابة سمح يورثه مملوكا او حرة او يورثه ما بينه وبينه قوله لا مال له اي ولد مملوكه سيده وكذا ان قلنا بالقديم انه يملك يملك السيد لانه يملك من امواله مستغفرا لانه انما يملكه ملكاً مراعياً بمعنى انه لا ينفرد عنه الا بالافق السيد ففكر في مقتضى ذلك الكافر الذي له امان اذا جئته عليه جناية حال خروجه واما ان يورثه الامان والحق بدار الحرة فانما يورثه وحصل الميراث بالسورة في حال رقة فان قد رتبة بصري لورثته او لا يورث ما فيه من ان الدية لم تورث عنه الا بالنظر لحالة الخيانة وهو حر الا ان يقال ان هذا استثناء صريح قوله على الراجح ان يورث وهذا راجع لقوله فانه يورث عنه جميع ما ملكه وقوله ويملك جميعه كما يملك ما ذكره الجعفي فانه قال موانع الرق ومن رقا نفسه اذا مات عن مال لم يورثه ولها الميراث في فرجها لهما وفي اتيقن القول ان يورث اجملا ويملك كل ما يملك لانه يورثه حين ارثه الميراث اجملا وذكر الشافعي في شرحه لو نكح ما يورث بالمراد فواجبه واما

عند المالكية والحنفية فلا يورث ولا يورث وعند الخابلة يورث ويورث عنه على قدر ما فيه من الدقة والحكمة فلو كان زوجها ونصف حرمه وارثا فليس لزوجته زوج وارث كان له الزوج وان كان لها فرع وارث حلك التمت فان كان موروثا وارث عنه نصف ما يملكه **قوله** وهذا القسم وهو كون المبعوض موروثا **قوله** سواء قتله او هذا تنجم في القاتل على مذهبه وعيانه بما الجعبرية سواء قتله مختارا او مكرها كقوله ادرسته عمدا وخطا وسواء القاتل مملوكا او غيره . قتله بما شدة او سببا كمن حفر بيرا فاستقطب فيها مورثه اودفع حجر فقتل به وكذا لو قربه بصلية فمات كقرب الاب والزوج والمعلم او سقاها دوا او قتلته او جرحه ولو قتلته بحق كما اذا دفعه لغيره وكذا ان كان قاضيا فحكم بقتله في قضاة صلح حد ولو باقراره او كان جلادا ادرسته عليه بما يوجب القتل فقتل او سقاه دوا جحشا نه بعد ان ثبت نراة اذ زكي احدا من الشهود اذ زكي يتركه او ذكر في ثلث الفصول متعلما عند الاذرع ان ظاهر المذهب لو وقع الوالد على ابنه من علون فمات التحا في لا يورثه وان مات انا على ورثته التحا في ثلث واحد او ابا عند الحنفية فلا يمنع ان القتل الذي يوجب الكفارة واما غيره فلا يمنع الا القتل العمد العمدون فانه لا يوجب الكفارة عندهم مع ذلك يمنع الارث وعند الخابلة المانع كل قتل مضمون بقصاص ودية او كفارة وعند المالكية ما يورث قاتل العمد والعمدان والقاتل باكره لانه لا يورث القاتل كلا اكره وكذا الوارث من الارث غيره على قتل مورثه ويرث القاتل خطا من المال المختلف عن المقتول لعدم تعجيله ولا يورث من الدية ماله ما اذا ترك الميراث اما واخوين احوه ما كان قاتلا خطا فان لم تترك من المال السدس وما يعي للآخرين معا لانها يحيا بها من القتل للسدس ويرث من الدية الثلث لان الاخ القاتل لا يحيا بها ويرث كل من القاتل عمدا والقاتل خطا الوارثان فقتل الارث مورثه وله ولا يورث فانه يورث ماله من الوارث **قوله** عمدا او خطا ترك سببه العمد فانه داخل فيها لا اخذه من كل طرف **قوله** او حكم بقتله بان كان قاضيا واختره عنده بالقتل او الزنا او غير محض اذ الردة او الكفر اذ اقامت عليه ببينة من ذكر فحكم بقتله واسا يورث كوال انه لا يورث في القتل بين ابنته بمباشرة

القاتل باكره لانه لا يورث القاتل كلا اكره

او بسبب **قوله** ادرسه بما يوجب القتل اي تقصدا ويستثنى من المهموم المفق في دار ابي الحديث وما لو استقر بمثله لزوجته كما انما قتلت منه كخو جنة ثم اكلت الزوجة منه فماتت فانه يورث منها والقاتل بالجلاد والدين والدم والزوج اذا جلد امراته فماتت بسبب الطلق **قوله** والاصل فيه اي الدليل اي عدم ارث القاتل المقتول **قوله** ليس للقاتل اي لم يلد دخل في القتل والامان يستثنى من تركه المقتول بغيره لان لو ورثناه لم نأمن من يستعمل على الارث ان يقتل مورثه ويبيع خطا او غيره فاقصفت المصلحة حرمانه ومنعنا في سائر الصور حسنا للباب **قوله** وصحة ما يقتله ان اسناده صحيح فقال بعضهم انه ضيف لكت وروى له طرف قوي فصار رجع الى موطنه الحنفية لغيره **قوله** ويرث المقتول اي بحسب ما يورث اليه بالامور سار في ذلك الى ان القتل يمنع الارث لا التوارث **قوله** يمنع اي يورث **قوله** لانه اي بالاب **قوله** بالسلام والكفر متعلق باخطا في الكفر لانه السرى يقال كفر الشبهة اي سبغها وغطاها . بانكارها فلا سبب للبل والزواج كما في الزانية الصغيرة كغيرها واصلها ما اختلفت بالسلام بقتله اذ **قوله** ملا يورث الكافر المسلم اي بالاجماع ما لم يكن المسلم عيبا للكافر واسم قتله فقسمة التركة والارث عند احمد اما في الصورة ان لا يخطا با اخطا في الدين لا يمنع الارث بالولا عنه واما في الثابت فمقتل غيبه في الاسلام **قوله** ولا يورث المسلم الكافر اي عند الجمهور فلا ما اذا ذمها ودية فزود عنده انما قال لا يورث المسلم الكافر الكفاي ولا يورث الكافر مسلما قال معاوية لقوله عليه الصلاة والسلام ان اسلام يزيد ولا ينقص ويعلو ولا يغفل في توجب ان يورث المسلم الكفاي ولا يورث كما تنكح غنما ولا تنكح غنما لكانت اجيب عن ذلك بان هذا الخبر صحيح فعنه يزيد بفتح الياء ولا ينقص بالارث واما النيباس فهو رد ديات العبد بينك الحكومة ولا يورثها وبالصالح النكاح بيني على النكاح والارث على المولاة والامانة لا يورث ذكر بانه اذ ما انما يورث زوجة خاله ثم اسلمت ثم ولدت فانه يورث مع انه مسلم تبعا لاهله فحجاب بان قوله فلا يورث الدين اي حاله الميراث واما لا يورث ما بعده فليس ما نفا **قوله** كما ثبت في الصحيحين وقوله على الله عليه السلام لا يورث المسلم

الكافرون لا الكافر المسلم **قوله** ودخل في القسبان وصاعدهم ارث المسلم الكافر
 وبالعكس **قوله** وينوارث الكفار بعضهم بعضا بعضا ابي مالم يختلفا بالحوالة فجزها
 فينوارث الذميان والكوربان وان اختلفت دارهما كالروم والهند كما جزم
 به في تلك الروضة وهو المعتمد ونقل الثوري في سنة مسلم عن ابي بصير عن ابي هريرة
 ان الكفار في المداين متخارزين فيمن ينوارثا وذكر نحوه في التجميع والتنبيه ونقله
 عنه السبكي واربنا المكلف وغيرهما ولم يتفقوا في مقتضى ذلك على الاستنباط في مقتضى
 وهو عارية الكعبية حيث قال في الحارث والذمي قولان **قوله** حصل ذلك
 ارث المكلف بداره ابي فلا يرث الرومي والعكس وهو ما ذهب اليه
 حليقة لقطع المناظرة بين المتخارين واما الاستنباط فانه زعمنا في سنة
 مسلم غلطا وتبعه الا ذرعب ما خلتها بالحانية وغيره فلان ارث في اظهر القولين
 لما ملأ السافعي لعموم المناظرة **قوله** لانه الكفر كله ملة واحدة اذ ابي مالم لا يخ
 من هذا لثلاثة جهات اعظم الامور وهو الشرك وحقيق ديانته بسبب واحد
 ويستأنس له بقوله تعالى فماذا بعد الحق الا الضلال فقولوا تعالى لا تتخذوا
 اليهود والنصارى اصدقاء بعض اوليا بعض وقوله تعالى والذين كفروا بعضهم اوليا
 بعض وقوله تعالى لكم دينكم وله دينه والوجه الثاني ان الكفر ملل وهو الاربع
 سمنا الحنابلة والماكية فلما ينوارث اليهودي والنصراني واليهودي والنصراني
 لقوله تعالى لكل جعلنا منكم شقوة ومنها ما يحدith لا ينوارث اقل ملتين
 واجيب بان معنى الالة ما قاله مجاهد هو لكل من دخل في دين محمد جملته
 القرائ شريعة ومنها ما جاء في الحديث لا سلام في الكفر بدين الله بعض
 طرقة زيادة فلما يرث المسلم الكافر والحاصل ان الناس في الارث وبعديه
 على اربعة اقسام قسم يورث كما في الاحرف والزوجية والابوية وقسم
 لا يورث ولا يورث كما في الترتيب والبرية وقسم يورث ولا يورث كما لمعنى على
 ان يكون كذا الجنين بالنسبة للفرقة وقسم يورث ولا يورث كالانبياء عليهم السلام
 والسلام لقوله عليه السلام في من مات من الانبياء نور من نور ما تركناه
 صدقة وزاد رواية انما ما شئنا انبياء لا نور **قوله** يا ابا الوارثين اعلم ان
 النسخ مطلق لا يورث الا بامر الوارثين بالاصافة والابنية يا ابا الوارثين
 من الرجال الساكنة باب الوارثين من الرجال عشرة على النسخة اولي يورث
 عليه

باب الوارثين من الرجال

وهو سبعة بنو سبعة له واربعة ابناء له واربعة بنو ابيه واربعة بنو امه

عليه ان الوارثين جميع مذكروهم يقتصر على الوارثين من الذكور ملك ذكر
 الوارثات من النساء ايضا **قوله** يا ابا الوارثين من الذكور ملك ذكر
 والاثبات وجميعه جمع مذكرا لها فليسا المذكورين ان كانت السقوة في الثانية
 يورثها من وجاب وانه تخرج ليد وزاد عليه في الثانية فليسا **قوله**
 وفي تلك الاشارة ان لا حاجة لذلك بقوله الساقية الا ان يقال ان ذكرنا طيدا
 وفي بعض النسخ استقامت هذه الجملة وفي اولي العلم ما سيق **قوله** اسما
 مقتدا ومعرفة خبر اولي ومعرفة خبر ان **قوله** معرفة من معلومة
 لان المعرفة ما علم من اذ كان على الحقيقة وقيل ان العلم يتعلق بالعلميات
 كالجنس والتركبات كادراك بقاء القيام لانه مثالا للمعرفة شملت
 بالامور البسيطة كالسقوة التي هي غاية الخط والكثرة كادراك معنى
 زيد **قوله** مستهجرة اذ وافقت ظاهرا يعلمها بالاحدية الغرضية وغير
 فاستمر القاعلة اشارة الى قوة مدركها حقيقة كانهما استهزوت بنفسها لانه
 اغتيا واستهزها والعنهما اذ نظرنا للمعقبة **قوله** الا ان اصله يتقربا دون
 فقلنا جذفت الولو التي هي الام الكلمة ثم سكنت ادله ثم اتى به سورة الرول يستوصل
 الى السقط بالسادك ونقصت عرضا عن الام المحذوفة وقيل غير ذلك
 فانت قبل ما الحكم في سنن الولو للاب دون الام قيل لانه لم يمتدح في
 الحسب والصنف والشجر وهذه الاشياء لا تقوم في الولد بل تنزل في
 متغير وتذهب قبل الموت وما الرجل يتخلت منه النظر والعيب والعرف
 والمقام في هذه الاشياء لا تذهب منه ولا تغارقه الا ان يموت **قوله** وارب
 م لا يث انما قوم الابن لانه يحجب الابن الابن وقدمها على الاب لانها فرع عن
 للثبوت والاب اصل للثبوت وانضال الفرع ما اصل المظهر انضال الاهد
 بالفرع وذلك لان الفرع جزء من المبتدئ لصل جزاء من الفرع والوا
 نجمة اناسا بالاب في الارث بالانقضاء **قوله** والاب اعلم ان هناك ذكر الابه
 دام فهو كثير وذكر الاب له والام في قليل ومقتضى ان ادم عليه السلام وذكر
 له ام فقط وقوله يسوعا عيسى عليه السلام فليان ان لا يورث نسبان في حق
 الولد لاننا نسير لها النسب لا بطبيعتها ولا بقوة منقادها والوجه حقيقة قوله
 تعالى نعم لا يورث علة في البقرة وبالعكس كما هو مقتضى قوله **قوله** والاب

الابن وابن الابن من جهة الاب والاب والكبد والورث على

اي لئلا يفتخر الجيد ابوالالام فانه من ذريته والرحام ويخجل ان يكون
 العبد مما يوعى على البيت فيكون مناسبا للضمير في الامانة من
 قوله المولى الله وقوله ابيه تلك هي اسما الجدة من قبل الام ان يقال
 ذكره للموارثين قوله ان يكون من ذريته الميراث الجدة من قبل الام وروايت الجدة
 ابوالالام من ذريته والرحام وهو وارث من وارجيب بان الاما في الوارثين
 النجس على نور شعير **قوله** وان علما فان قلت ما التفتة في التفسير بالعلم
 من جهة الام وبما لتقول من جهة الاب وارجيب بان مرتبة الاب اعلى
 من مرتبة الابن ولما لا يقتل الولد في الولد دون العكس وان كانت
 جهة البنوة اقوى والفضل من الابوة مقدم والحق المقوم اعلا من
 المتاخرا باعتبار اهل ولا تحفة الا كما علم ان الفقهاء يشهدوا عموم النسب
 بالحق المولى من علمنا اصل كل انسان اعلا منه وقرعه اسفل منه وان كانت
 مقتضية تشييعه بالسجدة فكيف ذكر فيقال في اصله وان اسفل وراعه
 وان علما ذكره شيخ الاسلام **قوله** من ابي الجدة كانا ابي متقيفا او ابا والى الاطلاقات
 سميت بذلك لاطلاق الصواب بها رتبها لغيره في مطلق **قوله** فقد اتى الله
 به اي فيه القران والابن لاطلاق الجدة والجدات الورثة على ثلاثة اقسام
 قسم يورث بالقران وقسم يورث بالصفة وقسم يورث بالاجماع فالاول الاولاد
 وهم تلك الفروع في ابائهم كذا ذكر في الوجوه والبرار والافخوة والافخوات
 لام وكلهم اشخاص فذلكما بين على كونه في الوضعية تشييعها والافخوة لا شفا
 واباء والهم اربع درية الخطاة تشييعها والثاني خمسة بنت الابن مع البنت
 الراحدة والجدة لأم والافخوات لغير الام مع البنات والصفحة ما عدا الابن
 والاب والافخوة والمولى المصنف والافخوة ثلاثة الجدة والاب والجدة من
 قبل الاب وجميع المصنف فتيقن بهذا ان توريث المصنف يدل على ان
 والاجماع والدليل على ذلك الحرف في قوله على الله وراعا ذبيح خيل جوارحه
 للميت اقصا بكتاب الله تعالى فانما تجد خمسة كسوة فانما تجد قدر ابيك
قوله المولى اليه اي الواصل اليه بالاب يقره الاول الي البيت بالبنوة في
 نحوها وصل بها من ادلت المولى لأم رسلته يستحق به كما في اجماع وقار
 السورى الا لا ما خوذ من ادلة المولى وهو ان ساكرا في البيوت استقامت جيل
 ليس بالمكذب

والافخوة من ذريته الجاهل كانا قد اتى الله به القران وابن الابن للمولى اليه بالاب

جعل كل لقا قول او فعل او ما دونه يقال للمختص اذ لا يختص به غيره
 الى مراده كما دلت المسئلة الاولى ليصل الي مطلقه من الاما وفلان يولي الى البيت
 بقراية اذ حله كان متسببا اليه فيطلب الميراث بطله النسبة طلبت المسئلة
 الاما بالمرأه من تحته الاما **قوله** ليس بالمكذب بانه جمع عليه لوروده في
 القران العظيم والافخوة الصحيحة والافخوة كانت في الاصل تاما بل لم يكتف
 اخبار الاري تعالى وراعي الرسل عظيم الصلاة والسلام مقطوع بعينها وكذا
 ما اجمع عليه او تواتر به عند **قوله** لغيره لا يجازي التقية صاحب الاختصار
 ولا يفتا **قوله** ذوالالام اي صاحب الاما فتنزل في ذلك عينة المصنف المتخصص
 بانفسهم كما عاين **قوله** من الذكر انما يورثه اليه لانه ليس الميراث من الرجل الذي يورث
 من ذريته في كلام المصنف حقيقة وهو الذكر اي اليه من ذريته ادم بل الميراث
 الذكر وسواها بما لا يقتضي او **قوله** عشرة فروع اصل الام والجد فروع الام
 ذريته وسبب ان الزوج والمصنف وارثان في ذريته والافخوة ذريته **قوله**
 وان تزل اي ابنت الابن فيكون الضمير في قوله لها مفعولا مفعول في الاطلاقات
 لا للمصنفية وسواها تزل بوجوه كما ان ابنت الابن او يورثها كما ان ابنت الابن
 او يورثها بغير طهر بغيرل بمقتضى الذكر وروايت كما ان ابنت الابن مائة من ذوي
 الارحام **قوله** نعم كانت شقيقا اي علمت هذه ان الالف في قوله كانا الاطلاقات
 وحسبها كما قال بعض المحققين ان تكون الالف لينة بغير مهوره ولا الالف
 تشييعه ولا مبدولة من تقديس ولا نوت تا كيدويه يتفق كذا وقع في كثير من
 العبارات ما يورث خلافا للمراد ذكره في الفوائد المزهرة **قوله** يورثه العن
 منه ذريته ما يورثه عايد على الاخ ذريته بعض الفسخ بالجمع عايد على الاخوة والاولاد
 لان الاخ لم يذكر لغا الا مفردا **قوله** وانما اختلفت اولاده ان كانت شقيقا او لادن
 ورثت بالانصاف والاولاد بالقرعة فان كانت الام مفردا فله الثلث والافخوة
 الثلث **قوله** المولى الى البيت اشار الى الميراث اليه عايد للميت المعلوم
 من المقام **قوله** سمى الاما من الام هذا لانه راجع للعلم ذريته **قوله** والميراث
 بالانصاف اذ اني يذكره في الاما يتقوله من قوله والاصناف ان الميراث من سبب
 المصنف بمقتضى وليه كذا ذكره الميراث من له **قوله** والافخوة من ابيات المصنف
قوله خمسة عشر اشخاص من اهل النسب وهم الاب والجد ابوه وان علما خلافا للجد

فاشكر الله على ما افاض به من انيس

في الام ومن يولي يانثي وان كانت من اسفله وعلى الاب وابنه وان استقل
 شقة منحوا عليه وعلى الاخ السقيف الى قوله وابن الم للاب فهو لا ثمانية
 على يرثون بالنسب وان كان يرثا بغير النسب وهو الزوج وذو الولاية
 وما عدي هو لا الذكور والاثلاث الانثى ذوات الرحم على يرثون مع عدم ورود
 ارشع تمسكيا للصل بل يقوم بيت المال عليهم ان انقطعت وان لم ينقطع ردنا
 ما بقى من اصحاب المروضة غير الزوجين عليهم وقوم ابوا خيفة ذوات الارحام
 على الرد وحلفهم سوا كانوا ذكورا واناثا ثلثا عشر سبعة من الاثلاث العمة
 والحالة وسنت البنت لصلها اولاد وام الجدة من جهة الام وان علت كام الى
 ام وكام اب ام اب وبنت الام وبنت الاخ وبنت الاخنت نسوا كان الاخ
 والاخت والعم اسقا اولاد ام وسنة من الذكور في حاله وابنت البنت
 لصلها اولاد اب وابنت الاخ مطلقا والعم للام وابنت الاخ للام والجدة من
 قبل الام وان علما كاي ام ام وحاصل ما يتفقت به على مذهب العدل التفرقة كما
 في فتح الجليل انهم محصورون في اربعة اصناف الاول ينتمى للميت وهو اولاد البنات
 واولاد بنات الابنة فينفزلون منزلة البنات ومنزلة بنات الابن والثاني
 ينتمى لغير الميت وهو الاجداد والحجرات الساقطون والساقطات فينفزلون
 منزلة اولادهم فالام يقول منزلة للام وابوها الاب منزلة ام الاب والاب
 ينتمى الى ابوي الميت وهو اولاد الاخوات ذوات الاخوة لا سوي اولاد اب وام
 ذكورا كانوا واناثا او مختلفين وينفزا الاخوة للام فينفزل كل منهم منزلة
 ابيه او امه فيقول وله الاخوة ذكرا كانا او انثى منزلة الاخوة لا ابا امه وبنت
 الاخ منزلة الاخ لانه ابوها وابنت الاخ للام منزلة الاخ للام والرابع ينتمى الى
 حيوي الميت من قبل ابيه ومن قبل امه والى جديته كذا في غير النكاح مطلقا
 والاعمام للام والاخوة للام مطلقا فيقولوا الاخوال والحالات منزلة
 الام والاعمام والعمات مطلقا منزلة ابى الميت الاخوال الام وخالاتها منزلة
 الجدة ام الام واعمامها منزلة الجدة ابى الام الاخوال الام وخالاتها
منزلة الجدة ام الاب وعماته منزلة الجدة ابى الاب واولاد الاخوال والحالات
 والعمات والاعمام منزلة الجدة ابى الام واعمامها منزلة الجدة ابى الام
 ومن تنفصل به وضع بطن بطن فان سبقت احد منهم الى دارت فمزم مطلقا سوا
 يورث

مطلقا
 ارشع تمسكيا
 لصلها

يورث درجته ام قريبت لا الى الميت لانه يورث عن الوارث فاعتبار القرب اليه اولي
 ولا يمنع التوصل الى دارت فمزم مطلقا سوا يورث من ذوات الارحام والامراد بالوارث
 ههنا الجميع على ارشع من ذوات الارحام بغيره فاما استقوا في السبق الى الوارث
 الكون يولي ذوات الارحام بقدر كمال الميت خلف من يولي به من الورثة واحد كان
 ارجاعه ثم جعل نقيب كل واحد من الورثة للمدعي به الذي تولى ما يتولاه على
 حسب ميراثه من دارت او حيا لو كان ذلك الوارث ههنا الميت فان كانوا
 يورثونه بالقبض او بغيره فمزم مطلقا من ذوات الارحام ان كانوا ذكورا
 واناثا ذكورا كانوا ذكورا واناثا فمزم مطلقا من ذوات الارحام ان كانوا ذكورا
 بالقبض ولو مع الوارث فمزم مطلقا من ذوات الارحام ان كانوا ذكورا
 يورث به الا اولاد ولد الام فيقسم بين ذكورها واناثها بالسوية كما حصل مع ان
 ولد الام لومات دخلت اولاد ذكورا واناثا فيقسم ميراثه بينهم للذكر مثل حظ
 الانثيين والاولاد الاخوال الام والحالات من ذوات الارحام ان كانوا ذكورا
 مع ان لومات الام وحلفتهم كانوا ذكورا واناثا فمزم مطلقا من ذوات الارحام
 وعقد الحائلة اذا كان الذكر والانثى من جهة واحدة في درجة واحدة فالقسم
 بينهم بالسوية لا يفضل ذكر على انثى من ذوات الارحام ان كانوا ذكورا
 ومنزلة والترتيب وغيره وان كان في الترتيب من الاصناف بنات الاخوة ومنزلة
 الاخوة للام واولاد الاخوات فمزم مطلقا من ذوات الارحام ان كانوا ذكورا
 يورثهم عندهم التنفيل بطن بعد بطن فمن سبق الى دارت فمزم مطلقا من ذوات الارحام
 في الاصل الى الوارث قسم المال بين المصالح فاصاب كل واحد قسمه بين مزم مطلقا
 وما ارفقه ومن الاصناف الاجداد الساقطون والحجرات الساقطات فمزم مطلقا
 فيقولوا الاخوال الام والحالات منزلة الام وخالاتها منزلة
 الجدة ام الام واعمامها منزلة الجدة ابى الام الاخوال الام وخالاتها
منزلة الجدة ام الاب وعماته منزلة الجدة ابى الاب واولاد الاخوال والحالات
 والعمات والاعمام منزلة الجدة ابى الام واعمامها منزلة الجدة ابى الام
 ومن تنفصل به وضع بطن بطن فان سبقت احد منهم الى دارت فمزم مطلقا سوا
 يورث

ولذلك مع الربع على انه الزوج والتمت بما انه الزوج ولا يجتمع الربع والتمت
 بين مريضين بمنزلهما ويرد على ذلك قول المتقدم لنا امرأة لها زوجان وتزوج
 ثانياً وتجابى بان قوله لها زوجان اي بالتمت زوجين بان زوجت ائمتها
 بعد ما ولها ان تنفرد باخر **قوله** كل واحد من الزوجين كل واحد
 من الزوجين **قوله** لقوله تعالى انهما لم يعطوا الا ما ذكر مستند ونقطة
 للاجتماع **قوله** وان كانت واحدة فكلها النصف فهو واحدة بالنسب على ان
 كانت واحدة وبالرفع على انها واحدة قال النيريزي وان اولها اختيار لقوله
 فان كانت منسابة على ارضها اسمها فيها **قوله** في الارث اي غاليا وكذا يقال فيها
 بعده ومن غير القالب قولنا يكون مقامه في واحدة من ذلك مثاله في الارث
 الاولات والبنات والبنات يرثن غاليا بغير السوسسات والبنات والبنات
 والبنات يرثن الابن ولو كان له ابن لورث في الرجوع الى ابنه وبنات ابنه
 فيكون بينهما المذكور مثل هذا الاستسكان ولو كان له ابن بغيره او في التفصيل
 ابنه ابن مع بنات فكلها ما له الا في ما كان له ابن بغيره او في التفصيل
 بغيره لبا واسكافا ويقال في الرجوع كغيره فكلها لبا **قوله** والزوج
 ويتبعين في كلام المفسر سكاك ان الاولات والبنات يرثن من اربعة اجزاء **قوله** من اول
 اعيان لم يقدّم عليه ومن اسم كان موجودا قبل ان كان من تقدمه من اول
 الزوجية كما بنا معه اعم مما يذكر في العايدة ان رجلا ومثله ورأى بالانقيص في صورة
 ما نكح تحت بنت وزوجها بنت عم **قوله** منعه من حبيبه **قوله** وهو اعم بالربع **قوله**
 او اكثر الا العايدة للطلاق **قوله** مع عدم الاولاد اي جسد من ينسب في كل واحد
 من اصحاب الربع سواء كان له زوج او لم يوجد والتمت على **قوله** منها فورا
 اي بقصد القول **قوله** حيث اعتمدنا ابن في مكان ومثله اعتمدنا فيها فقولنا
 فيها على الاول فاما **قوله** او من غيره اي ولو من زنا **قوله** او من غيرها اي ما لم
 يكت من زنا **قوله** كل ذلك اعم بالزوج والزوج والزوج والزوج بها **قوله**
 وقولنا الذي يرفع من النصف **قوله** حتى لو قام اي شق من مع قوله اذا لم يبق من الزوج
 فان كانت له ولد فان قلت ما يرفع من النصف مع ذكر الزوج والزوج
 خلاف بمنزلة اوجب بان ذكر الابن والاولاد وواحدة من النصفين كلها
 نقول على واحد من قوله تعالى فلما ساء لعلك من قوله فان كان له اخوة والمورث
 وذكر اولاد البنين يعقد حيث اعتمدنا القول في ذكوا الولد

والربع فرض الزوج ان كان معه من ولد الزوجية من قبله

في هذا واحد كلما شق من قصته قال من بعد وصية الالة والموروث في قصته
 الا فراح غير الموروث في قصته لزوجاته قاله السهيلي **قوله** فلا يجب تقسيم
 على قوله كان وجوه **قوله** ما لو لو ابي قال ما لم ير **قوله** بما زوالها في ذكر
 اولاد **قوله** والتمت باسكان الميم في البيت وفيه لغو في سنة وفيها
 وما لثة وفيه تميم متذكر كرم كما في المصباح وهو جزء من ثمانية اجزاء **قوله**
 والزوجات المراء بالجمع ما فوق الواحد الى اربع انا في خف الخمس يسمى بغير
 اكثر من اربع وفي حقه من اسم على اكثر من اربع ومثله قبل البيات وكذا فيها
 لو طلق واحدة من اربع طلاقا با بيا ثم تزوج جديدة ثم ماتت ولم تكن الجديدة
 وجهلة الملكة الالة في هذه يجب اعطاء الجديدة ربع التمثل ويقسم الباقي
 على الباقيات **قوله** اجمع ابي المذكور لفظا اليه وما بعده **قوله** فرض الزوج
 والتمت في جعل نصيب الزوجية على النصف من نصيب الزوج في حالها
 ان بعد جعل للرجل على النصف من نصيب الزوجية فكانت معها بنت الابن مع البنت
 غايبه ما يذكر في المعايدة ان لنا زوجة تاتنا خذ التمثل والباقي في خقه
 اخوها مع وجود اخي الميت ونسب له وارث سوي من ذكر وجوابه ان
 اخاه ابن ابن زوجها فذلك بان يترجع ابن الرجل فيجاء اربعة اقسام زوجة
 ربييه ويترك ابنه واباه لم يمت الاب بممن زوجته ومن اخوها الوفاة
 لها بمنزلة زوجها فتأخذ الزوجية التمثل واخوها الباقي ولا يسمى لها حصة لانه
 يحجبها باب ربييه وما يذكر في رجلا مات من ربييه شعبة فواحدة اخذ
 الصدقات والارث واحدة لم تأخذ صدقاتا ولا ارثا واحدة اخذت الصدقات
 الارث واحدة اخذت الارث دون الصدقات كما يجواب ان الاول حصة على ربييه
 زوجها والباقي ربييه تزوجها بالشرط قبل الجهر بربيه سيدة بغير مهر
 والتمت كسائية والرابعة حرة زوجها له سيدة قبل غنقه او مما بعد
 ايض منها ان رجلا وزوجته در ثوبا لاله لثلاثا ومورثة بنتا اثنين
 في شراح ربييه اخا وابن ابن اخر منها زوجة وسبعة حرة لها وارثان
 مالها السبعة حرة فله رجل نكح ابنة ام امراته فاولوها سبعة ومات الرجل
 بعد من ابنته بممن زوجته وسبعة حرة منها اخوها لثلاثا فله التمثل
 والباقي لهم منها ان امرأة وزوجها اخا لثلاثا اربع اقسام من زوجها

والتمت على الزوجية والزوجات مع البنين او مع البنات او مع اولاد البنين فاعلم ولا تنظر الى شرط افاقه

وزوجها اخلا الربع صورتها اخت لآب واخرى لام واربعا عم اخوها اخ لام
والذي هو اخ لام زوج اخ لا اخت لآب والا اخ زوج اخ لا اخت لآب فلا اخت
لآب والنصف والاخ لا اخت لآب والباقي بين ابني العم ومنها زوجات
اخلا لآب المال واخوات كسبه صورته ابوان وتنت ابني في نكاح ابن
اخوه ومنها امرة تزوت من زوجها نصف ماله والجواب انها كانت
اعققت كسبه وغيرها اعققت الباقي في مورثت الربع بالزوجية وليس
ما بقي وهو الربع بالولا او اعققت جميعه وتزكها وبناتها اذا خا حرة
فتاخلا بنت اب لا اخت النصف وهما الثمن فزوجها والباقي بالولا
من خط بعض الفضل **قوله** او ولد الابن خريج ولد البنت فلا يمنع الزوجة من
الربع الى الثمن **قوله** جافه تركلة او موصى بها علم ذلك **قوله** والثلثان
بضم اللام ورسكاتها ويقال ثلثان بالفتح فكيف تقيده ثلث لسان وتقبلي
الوسط في البيت للورثة وهما جزاء من كذا **قوله** جميعا حال من
البنات وهو بمنى محتمل فيكون خبرا لكان المحذوفة اذ كان جميعا
في النوى اسمها وجميعا خبر محتمل ان يكون مفعولا لعقل محذوف اي
اذا جمعتهم جميعا **قوله** ما زاد بولا مع جميعا نيب به ان المراد بالجميع ما زاد
عن الواحدة **قوله** مشعرا مفعول مطلق والعام له فيه محذوف وجوبا اي
اسمع سمعا **قوله** اسمع لي يقول بالاسمحة والاشتقاق من البنية **قوله** فاعلم
الطليق والمراد سماع نفسه واذا مات وقبوله فيكون من قبيل الامر ويحتمل ان
يكون مفعولا واقعا موقع الخبر اي سمعت سمعا اي سمعت بالاسمحة
البنية الطليق سمعا **قوله** وهو اب هذا الفرع وهو الثلثان كذا
اي مثل البنية **قوله** مقال مفعول مطلق **قوله** فاعلم مطلق والعام له
فيه اقهر **قوله** صافي الدلف حصة المحذوف اي فاعلم شخص صافي الدلف
اي خالص الذكاء كقطعة من كدورات الدلف لا تقطع عنه المورثية
وتقطع عنه الاستعداد للعلم في كلامه **قوله** انما لا يفسد انما لا يفسد
للمعلم جميع الطائفة وينفرد بالاستعداد اليه عند الخلق بقلب جاهر سلم
ونظم دقيق مستقيم يحصل له شئ من ذلك **قوله** به اي بما ذكرتم استحقاق
الطليق وهذا ادلى من خبر الصير عا **قوله** ما ذكرتم استحقاق الطليق
مطلقا

فانهم مقال في فهم صافي الذهن وهو الاثنان فما يزيد قضى به الاحرار والعبيد

هذا اذا كان لام واب اولاب فاعمل بهذا

مطلقا لانه اقرب بذكر **قوله** الا اخراج جميع حده من حسب الامر ما خذ من الحر
صفه البرد ثم اطلق واريد منه خلاف الرقيق ذلك لانه يحصل له حرة
تنته عن مكارمه الاخلاق بخلاف الرقيق **قوله** ما عبيد اعترفت بان شرط
القضا الحرة واجيب بان قصف بمعنى اخني او المقتصر القيم فيكون هذا
الامر جميعا عليه **قوله** هذا اي ما تقدم من استحقاقات الاختلاف التلخيص
قوله بهذا اي بهذا الحكم وهو استحقاق الاختصاص التلخيص او اناب
الطليق **قوله** نصب محذوف في جواب الامر وحول الضرورة وهو من القنواب عند
الخطا **قوله** اربعة وضا بطور كذا من نفوذ من اصحاب النصف قال الجعدي
والثلثان فزوجا لا شئ فصاعدا **قوله** من الاب لا حرة من نصف تجمعا
وباب كذا من هذا الا ربع التلخيص الا اذا توفرت فيه عشرة شروط
موزعة على قنواب من ثلثات باخوانه بطور واحد وهو عدم المعصب
الا بئيرانه بسوطين وهما عدم المعصب وعدم الفرع الوارث وان كانت
الستيفات بئيرانه بطلان شرط وهما عدم المعصب من اخ او وجد
وعدم ناصب الذكر الوارث وعدم الفرع الوارث وان كانت لسان
بئيرانه بربعة شروط وهو عدم المعصب وعدم الستيفات او لا ستيفات
او الستيفات وعدم الحمل الوارث وعدم الفرع الوارث **قوله** فيستدل بقوله
على المراد **قوله** يفتق الى بولت بنات **قوله** اجماعا على القول بربعة **قوله**
فان كان سنا اذ انما فانما كان ان ولد سنا وحكي الطراي فان كان المزدك
سنا واخاؤه ورد الاول بان الاول يجمع المذكور والمورث اذا اختلفوا على
المذكور على الموت ورد غيره ما اخاؤه بان فيه عدم الصير على غير مذكور
في المقتضى وان يكون من التلخيص الى الوفا الصير على جملة الاولاد انما يعود على
البعض وهذا السنا واعتقد على هذا الاستدلال بان ظم هذه الآية ان
البنين لا يستحقون التلخيص كمنهم فوق وقود على ذلك است مما سنا
ويجاء بان لفظه فوق مقدم من ناخره ما لمحق الشئ **قوله** ما اشار الى ذلك
بقوله وقد تعذر فكان المناسبت ذكر هذه العبارة هنا وقال ابن عبد البر
والشريف شمس الدين الوبي الاموي في تراجم الوصايا رجع ابن عباس عن
ذلك نصرا اجماعا قال الشافعي الجعدي بعد هذه الآية وبينة السنة ان المراد

اجماع على القولين السابقين فقط فلا يجوز ثالث وهذا الرد ضيق لان
 الفصح في كتب اصول ابن القول الثالث لم يرفع مجعاً عليه بل وافق ابن
 عباس في صورة الزوجة ووافق الجمهور صورة الزوج وهما مسئلتان
 متفصلتان لمورد قوله بان ما عدا الباب اما مساواة الانثى واما ما ذكره
 له ضعف ما له **قوله** الزوجية هنا ضعف شامل للزوج والزوجة **قوله** المتكاتبان
 بالفراديين لم يوضحها عند الفرع في تنبيهها لها بالمتكاتبين الا غير
قوله لتفينا اذ علة لقوله وبالفهرستين **قوله** بذكر ما ياتي في الامم ثلث
 الباقين في الصورتين **قوله** احوالها ان يكون اولها من ستة لان فيها
 نصف ذلك الباقين في الواقع عدة عند المرأة اذا اجتمع كسر مفرد مع كسر
 بغيره فالباقين في ان يوافق من يخرج المفرد بسطه ويقتصر بابقه على مخرج
 الكسور المتفاوتة في نفسه بان يخرج المفرد وهو المخرج الخارج للمكسرين
 ولا يقصر مخرج الباقي في مخرج المتفاوتة الحاصلة بكونه هو المخرج
 والواقع في هذه المسئلة كذا كان في بعض قسمه عليه فمحتاج الى ضرب اثنين
 في ثلاثة بسطة **قوله** والثاني بغير ان يكون اذ لم يرد في اربعة ثمانية اجتمع
 كسر مفرد وهو الربع مع كسر متعاقب للباقي في مخرج ذلك خرج انقسام
 الباقي من مخرج الكسور المفرد بعد اخذ بسطه وهو واحد على الكسر المتعاقب
قوله سدس في الصورة الاولى وبذلك يفتقر ويقال لها ام ودرشت
 السدس وليست كميته اوله ولا اوله اب ولا عدد من الاخوة والاخوات
قوله ورابع في الثانية وبذلك يفتقر ويقال امرأة ودرشت الربع بغير
 عدد ولا عدد ولا زوجية **قوله** فهو من الفروع الستة وراجع اليها في وليست
 قوماً اخر وكثير من الفروعين وغيرهم يبعدون ثلث الباقي فربما ساء بها
 زواج الفروع المتكعدة في الثغرات اعظم قاله الفوري في الامم
 وليست بسبب لانه في الحقيقة اربعة واما سدس فهو من الستة والاربعة
 الباقية وليست فربما اخراة ودرشت كثر في الحقيقة اربعة واما سدس
 فبما قصده الفوري من بعض صور الحد والاخوة كما اذا كان مع الحد
 ثلاثة اخوة مع زوجة اذ يرفع اربعة ابنت ابنت فانها ثلث الباقي
 به

بعد الفروع في هذه الصور وهو في الحقيقة مع الزوجة ربع ومع غيرها
 سدس اما اذا كان مع الحد والاخوة الثلاثة ام اوجدة فله نصف ثلث
 الباقي وليست ربعاً ولا سدساً فهو فرع سدس **قوله** وانما قيل ان هذا ان
 اريد بقوله تعالى وورثه ابواه ولم ير مع غيرها فلما هو الملك ام تلك
 الترتيب وانما ان اريد ثلث ما للاب او اريد وورثه ابواه فقط فلما
 يحتاج لذكر هذا اولى لانه الفروع اعظم من ان يقطا ول عليه مع ان
 في التاديب قلة الادب كذا قرر في الجواهر **قوله** المفرد من اولاد الام
 اي لو كانت ملكة متفقين **قوله** يستوي كان الاثني ان يقول فيستوي لانه
 مفرد مع قوله وينقسم اقال السهيلي ونكته المسئلة والمفرد اعلم ان
 الاخوة انما ورثوا الميراث بالرحم وحرمة الام لان الام تحب لنفسها
 ما تحب لولدها ويسبق عليها ان يجرعوا من اجتنابها على الثلث ولهم
 ينزادوا على ذلك لانه الام التي ورثوا بها لا تنزاد عليه فكانت هذه الزوجة
 من باب الصلة والصدقة فمن ثم استقر في هذه الذكر والامني وكذا في
 بعضي لانه القيد لولدها ليست من الملك المتعصب **قوله** اكرهه اخ
 لام او فقرا اب مسعود وسعد اب اي وقاصه وله اخ او اخت من ام
 نفسه ذكر الام من التولية وفي حكمه كقفا بما يستد من الحكم لان
 الفروع لا يكون الا لولد الام وولد الاب الا كبريت بالانقضاء دون
 الفروع والفرقة اليك ذمة بمنزلة الخير **قوله** تنبيه قوله تعالى وان كانت
 رجل يورث كماله فذكر بها لبقا انفسها وعبارة مختصرة حسنا فقال في
 كانت وجهات احوالها كانت ورثها فاعلم وورث خفة له وحالته
 حال من الصبر في يورث والحال في هذا الميراث الذي لم يترك ولدا
 ولا والدا فحوزت غير الفروع رفع الطالعة على انه صفة او بدل من الصبر في
 يورث ولا يعرف من قوا يورث الثمانية كانت ناقصة ورثها اسمها ونور
 خبرها وحالته حال له بعد وقيل الطالعة اسم للورثة الذوات لا ولد فيصير ولا
 ولد فيصلي فقال وجه لهذا الحكم على الفروع المتصورة لانه لا صاحب
 له الاثر في انفسه لو قلت زني يورث اخوة لم يستحق وانما يصح مع قرابة من قوا
 كسوا لاختفاء ومثله وقيل يصح هذا المذهب مع تقوية فها انما ذالك

هذا هو المذهب
 في الفروع
 والامني

نفاذ حال او خبر كان ومن كسوا لواجب كماله فمعدله اما الورثة واما المال وبع
 كمال الامرين احدا كمنهولين محذوف والفقير يورث اهله مالا **قوله** وظاهر
 التثنية التثنية او هذه المسئلة ما خالف فنفذ له الام غيره والحاصل
 انه يخالف غيره من الورثة في عسوة انبياء الاول تواجد هو السوس مطلقا
 اي ذكر الكمال اذ انتم الثاني لعوده المثلث مطلقا اي ذكره كانوا او انما
 الثالث ذكره كانا ههنا المتكافئة الرابعة ذكره يبدل في القراءة بان
 ويرد الخامس ذكره يبدل بواحدة وبغيره لاجل التفراده التساديق
 ذكره هو فوقف دابها وبسقطه لذكر الاصل السابع ذكره وفوقه يحفظ
 بالفرق الثاني من يورثون مع من يورثون به التاسع يحذف من يورثون به
 في نقصان العاشر عود يبدل بانثي ويشتد كرا فوقف **قوله** واليه ابي
 قوله وظاهر التثنية **قوله** والسادس وهو نظير الاول واسكانها جزم
 ستة اجزاء في المختار ثمانية فمال والتبعث يقول المسوس
 سوسيت كما يقال للمعسر عسيرة **قوله** هذا لعود بيان تسعة **قوله** اب
 بالحكم بدار من تسعة ديار خبر المحذوف **قوله** ثم بنت ابي ثم بعض الوار
 اذ الترتيب غير مراد **قوله** وجداي من جهة الاب واما التي من جهة الام
 فغيرها **قوله** ثم الجدة اي من جهة الجدة كانت ثم بعض الوار كما مر
قوله وولد الام وهو الرابع للام **قوله** تمام بالجدة والفرع خمسة لولد الام فوافقه
 بالجدة والفرع ويصح ان يكون تمام حالة الفرع خيرا لمقتضى محذوف **قوله**
 وهم الاب والجدة ان ترتيب السور مخالف لترتيب النظر وانما صنع كذا
 لان الاب لما كان له الاصل قومه والجدة لما كانت اصلها جازيا اعقسه به
 وكذا يقال في الام والجدة ولما كان الاصل تقدم البنات على الاخوات فقام
 بنت الابن على الاخوت وكذا يقال في الاخوت فقام والاخت للام **قوله**
 والسادس وولد الام انما نسب لها من وولد الام لان يقال اخوه بالانظر
 كذا للام **قوله** ذكره في السبعة **قوله** ثم اردت ذكر ابي ابيهم لاجل
قوله كل واحد من اولي القربى في سورة التوبة وفي نسخة بتفصيل كل واحد
قوله قال ابدا لانا واقفة في جواب مقطوع وهو قوله اذا اردت بيان
 ما بينكم كل واحد من اولي القربى ان حق الوالد انما يحظر من حق
 وولد الام تمام العدد

والسادس من تسعة من العدد اب وام بنت ابن وجد واخت بنت اب ثم الجدة

الولد ثم جده فمشتها في الارث لعلنا الجدة كما قال الرازي اما الوالد ثم له
 يسبق من غيره الا التاميل اي غاليا فكان احتياجا جعله للملك فليكن او اما
 الاولاد فغيره بخلافه **قوله** تبسم الله اسم السوس مع الولد ابي ذكره كان او
 انثى ولومات عند ابيه ونصف ابيه وتركه انثى عند بنته او فقل للاب
 الغدوسا نظرا الى وجود نصف ابيه فتكون المسئلة من تسعة وله الكل
 نظرا الى فقد النصف انا اخر فيعطى السوس لانه لا يقل لار حكمه لمقتضى
 كما في الروضة ويوقف الباقي الى البنات او الصلح وان كانت هذه النصف
 وقف من ماله ميراث اب الى البنات او الصلح وينصو في ذلك في الاماكتة
 بطاها الميراثات في طهر وثاني يولد بعد عتبه **قوله** وهكذا الام
 اي والام هكذا اي كمال الاب وانما تراث السوس مع الولد ابي ذكره كانا قصا
 فلو ماتت عند ماله ونصفه استند خلف انثى عند بنته او فقل للام سوسا نظرا
 لوجود النصف ونقطت ثلث نظرا لفقده النصف الاخر فيعطى السوس
 فقط ويوقف الباقي ولا يعطى النصف الابن على ما مر وقد انفردوا في ذلك
 في باب الفرقة في الرجوع الى ابه **قوله** يشترط الرجوع للمسلمين والعداسم من اسياب
 تملك ويطلق على الذم كاجوف له وعلى الذم يعتمد في الجوارح عليه وينفرد لها
 ولا تملك لها المولى كذا وما احسن هذا الترتيب لانه وافق الآية في جمع الاب
 مع الام **قوله** وهكذا مع ولد الابن ابي دارك الاب والام مع جده وولد الابن
 مثلا ارضها مع وجود الولد **قوله** مع ولد الابن ابي ذكره كانا او انثى **قوله** ما زال
 ابي ولد الابن **قوله** اكره مقول يتفقوا الصبر عما بدع الولد **قوله** ابي ابي مثل
 ما كمال السوس مع وجود الولد لرجوع ولد الابن ابي ذكره كانا او انثى
 الابن ثم ان ابيهم مقول بطلان حذف عامله (وحار حذف عاملها) وجا جها
 اي ارجع الى الاخيار بان لها السوس مع الاخوة وجوا وانا افسر على ما قدمته
 او اخبر افسادا افسر على ما ذكره علم ان هذه الكلمة انما تستعمل في ذكر تبيين
 بينها توافق ويمكن استغناء كل متعلق عن الاخر فلا يجوز جازيا او افسر
 جازيا ويؤيد عمر وايضا عموم التوافق ولا افسر زيد وعمرو التوافق لان
 اخوها لا يستغنى عن اخوانه ابي هشام رة من السراية افسر
قوله مع الانثى اي مع المستحقين الانثى **قوله** من اخوة ابي ابيهم

قال يستحق مع الولد وهكذا الام بتنزيل الصمد وهكذا ولد الابن الذي ما زال يتفقوا وشه ويختدي وهو لها ايضا

بنت جده بنت جده بنت جده

قوله في السبب فيقول لبيان الواقع اذ من المعلوم ان الولا لا يرث من الولا
 العينة المتقصصون بانفسهم **قوله** كانت اء الحجة في محل جزم صفة ثانية
 لجوة وهذا من الوصف بالحجة بغير الوصف بالمفرد على حد قوله تعالى وكفان
 مني يهودي به الله وهذا اكثر من انكسار كما في قوله تعالى وهذا كتاب انزلنا
 مبارك وفي نسخة كانت الامم اربع اربع اولها نزلها تقبوا الجدة ثروت
 السوسا شعوا كانت من جهة الامم اربع من جهة الامم اربع من جهة الامم
 او ما نفع خلو **قوله** وولد الام المراد به اناج والاختتام **قوله** بينا لم نفع الى
 المكشاة الحكيمة بمعنى يعيب من ناله خير اي احباب واما مضار دع انال
 فهو يميل بغير التفتة والامر من كل نيل **قوله** في افراده في راسده واما
 ينسب مني للمجمل ونائب الفاعل محذوف عما يدعي الشرط والحكمة
 خبرية اقطا استكاثية معنى والتمسوا والتمسوا لا تطلب السوسا
 اقراده عند من يساويه فلا تنسبه ولا تفعل عنه وفي بعض النسخ
 بول هذا البيت **قوله** وولد الام له اذا انفرد **قوله** سدس جميع المال انما هو ورد
 وهذا بمعنى المول وكنت في هذا تصريح بان استحقاق ولد الام السوسا هو ورد
 بالنسبة في القران **قوله** وهو كانت من قبل الام اربع من قبل الام اربع
 ان الجدة ام الام جات الى ابي بكر الصديق رضى الله عنه وسالته عن ميراثها
 فقال لها ما لك في كتاب الله من شئ وما علمت تكذب سنة رسول الله
 سقا فاجب حتى اسال الناس فقال له الكفيرة بن شعبة حضرت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اعطاها السوسا فقال ابي بكر هل معك غيرك فقال
 محمد بن سلمة الانصار فقال له مثل قول الكفيرة فاقول لها ابي بكر
 السوسا ثم جات الجدة ام الام الى عمر بن الخطاب تساله عن ميراثها
 فقال لها ما لك في كتاب الله من شئ وما علمت تكذب سنة رسول الله
 بكر الكفيرة وما انا بمراد في الفرائض سقا فاجبته وقالت له انا اول
 منها لانها لو ماتت لارثها ابي بنتمها وانا لومقة ورثها ابي
 فقال لهم ذلك فانما اجمعتموها فهو لكم وان خلت احوالكم فهو لكم **قوله**
 قيا سوا المتاسب وقيا سوا يكون عطف على العلة **قوله** خلا ما لم يكن فانه
 فقال لا علم احوال اكثر من جديف منعك اناسا سلام الى اليوم ومكانه

والسدس فرض جدد في السبب واحدة كانت لام واب وولد الام ينال السوسا والشرط في افراده لا ينسب

بمكة سنة ١٢٠٠

لم يبع عنده ان زيد او عليا وابن عباس وابن مسعود ومن وافقهم والولا
 ام ابى طالب ارم سلفه النصف عنده **قوله** وسباني اي في قوله وكل من
 ادلت بغير وارث **قوله** اخ اذ اخت اي من ام كما قرب في السوسا والسا
 جبر الواحد كما مر **قوله** وان شئنا ديم اي كما انهب العلم على من يورث السوسا
 نفع فيعلم مع بعض احكام الجذات وفي بعض النسخ باب يورث الجذات و
 اسقاط النرجحة اولها ذكر ذلك استطراد في بيان فضل الجدة والحاصل
 ان الجذات اما ان تستوي في القرب او تختلف وتلك كذا في نسخة من نسخة
 واحدة ارم جهات فاما تقسيم اربعة فاما ان تختص في القرب والحجة متحد
 كأم ام الام وام ابى طالب او مختلفة كأم الام وام ابى طالب استقرت في السوسا
 وان اختلفت في القرب والحجة متحدة كأم الام وام ام الام وام ابى طالب
 ام ابى طالب فاما القري فيجب البعد واثا اختلفت في القرب والحجة مختلفة
 كأم ام الام وام ابى طالب وكأم الام وام ام الام وام ابى طالب كانت
 البعدي من جهة الام والاحجية القري البعدي وسباني ما ذكره
 في السوسا فصل ان الجدة تطلق حقيقة على القرب من قبل الام واللق من
 قبل الام وبما زانها عما على المقعد **قوله** وكنت كلهم اء وفي نسخة
 كلهم وراثات تطلق بالرفع فتكون اسم كان على النسخة الا في اولها
 على الثانية وراثات تطلق على الا في خبر كرت وعلى الثانية خبر المقعد
 وكسرها على السوسا وقد اوردت اربا من السوسا فاما السوسا فاما
 نهب القرب فيكون الام اربا كأم ابى الام لان الجذات اربعة اقسام فتقسم
 لا يورث وولد الام كورقوا لاني من ادلت بغير وارث فله نصف كأم ام واما
 والسا لث من ادلت بغيره المذكور كأم ابى وام ابى الام وولد الام وولد الام
 من ادلت بانان الى المذكور كأم ام ابى وام ابى الام وولد الام وولد الام
 كانت من هذه الاقسام الثلاثة فبعض وارثه فبعض لا يورثه فبعض لا يورثه
 يقوم واما الكهنة فبعض ام الام مع وجوده مثال ذلك ما اذا مات شخص
 وخلف حوته ام امه حوته ام امه مع ابيه فبعض يحرمه بانيه السوسا
 ام امه وحدها واما في الام والسبب للاب فيه يعني وهذا هو الراجح عنوان
 وقيل ان الام الام نصف السوسا والاب النصف ان خزانة بحج امه

وان تساوى شيب الجذات وكنت كلهم وارثات فالسدس ينسب بالسوسية في القسمة العادلة

معها تلك الباقى تفصيلا والخامسة من احوال العزوف وهما في حق الزوج
 فان فرضنا يشتركون في الزوجان والاكثرون في حق البنت وابنت الابن
 والاخت مطلقا والاخ من الام فان فرضنا اثنين من هؤلاء يشتركون في الملائكة
 والاكثرون في حق الجدة فانه يشتركون في فرضها الجذنان والاكثرون في السادة
 المزارعة في تفصيل وهذا في حق كل عاصب بغيره او مع غيره او بنفسه غير الاب
 وبنته الكمال اما العاصب بغيره وهو البنت فاكثرون وبنت الابن فاكثرون
 والسقفة فاكثرون والاخت لاب فاكثرون اذا كانت معهن من يعصيهن فلم يورد
 اكثير منهن من يعصيهن بعد تفصيل اخوتهم ما لا يشترط مع اخيهما واما العاصب
 مع غيره وهو الاخت فاكثرون سقفة (والاب فاكثرون منهن ما لو احدثت
 واما العاصب بنفسه فاذا انفرد اذ جميع المال واذا كان معه من يساويه فاسمه
 فيه الابن وبنت المال فلا يمكن نفوذ واحد منهما واما الجدة فان كان لا يتقدم
 ان يترجم في التفصيل لا خوف لغير الام والساج الزوجة في القول وهذا في حق ذري
 العزوف كما صار عند المرأة في المنبرية نسبا **قوله** بالاولاد بسبب الولد وهو يشمل
 الابن والبنت وابنت الابن وبنت حبيبة في البعت ويجازيها في **قوله** والزوجة
 مطوف على الزوج **قوله** وحجب حرمان ويمكن دخوله في جميع الورثة الستة وهم
 الابوان والزوجان والابن والبنت والابن بغيره ونحوهم وانما جئنا بهذا القدر
 لغيره خارج المقتضى والمقتضى فانها يدان بانفسهم بكت بسا في قوة قولنا فاما
 من لا يدخل عليه جميع الحرمان كل من ادرك الى الميت بنفسه الا المقتضى والمقتضى
قوله وهو اي جميع الحرمان **قوله** واكد محققا ان من يسقط بالاشخاص قسم
 احوالها من يسقط بواحد وهي ثلاثة الاول اكد فانه لا يحجب الا متوسط بينه وبين
 الميت من اب او جد اقرب منه لان كل من ادرك بشخص حجب به الا وادار الام الثاني
 اكد فانه لا يحجب الا الام او جدة الام اقرب منها لان كل من ادرك بالثالث ابنت
 الابن فانه لا يحجب الا الابن او ابنت الابن اقرب منه وبانها من يسقط بالابن
 وبها ان كان الاول بنت الابن فانه لا يحجب بالابن وبانها من ثبات الصليب
 اذ لم يكن في درجتها او اسفل منها ذكر بغيرها والثاني اكد فانه لا يحجب
 بالاب وبانها من يسقط بثلاثة وهذا ان كان الاول والاخ السقفة والثاني
 والاخت السقفة كل منهما يسقط بالاب وبابن الابن وبابنت الابن وبانها من يسقط

خمسة وهو واحد والاخ للاب يسقط بالاب وبابن الابن وبانها من يسقط
 وبالسقفة اذ صارت عصبة مع العزوف كما يسقط بسبب سبعة وهو واحد
 والاخت للاب فتنسقط بهؤلاء الخمسة وبالسقفة اذ لم يكن معها اخ في حقها
 يعصيهما وسادسها من يسقط بسبب سبعة وهما اثنان الاول والام يسقط
 بالاب وبالجدة وبابن الابن وبابنته وبابنته وبابنته وبابنته وبابنته وبابنته
 يسقط بالاب وبالجدة وبابن الابن وبابنته وبابنته وبابنته وبابنته وبابنته
 والاخت كذا اذا صارت عصبة مع العزوف وبانها من يسقط بسبب سبعة وهو
 ابنت الاخ للاب يسقط بهؤلاء السبعة وبابن الاخ السقفة وبانها من
 يسقط بها ثمانية وهو الغم السقفة فيسقط بهؤلاء السبعة وبابن الاخ للاب
 وبانها من يسقط بسبب سبعة وهو الغم السقفة وبانها من يسقط بسبب سبعة وهو
 بغير السقفة وبانها من يسقط بسبب سبعة وهو الغم السقفة وبانها من يسقط
 بهؤلاء السبعة وبانها من يسقط بسبب سبعة وهو الغم السقفة وبانها من يسقط
 بالاب يسقط بهؤلاء العشرة وبابن الغم السقفة وبانها من يسقط
 بسبب ثمانية عشر وهو المقتضى فيسقط بهؤلاء الاثني عشر وبانها من يسقط
 وبانها من يسقط بسبب ثمانية عشر وهو المقتضى فيسقط بهؤلاء الاثني عشر وبانها من يسقط
 من السبعة فيسقط بهؤلاء الاثني عشر وهو المقتضى فيسقط بهؤلاء الاثني عشر وبانها من يسقط
 بربعة عشر وهو المقتضى فيسقط بهؤلاء الاثني عشر وهو المقتضى فيسقط بهؤلاء الاثني عشر وبانها من يسقط
 المقتضى من السبعة وبانها من يسقط بسبب خمسة عشر وهو المقتضى فيسقط بهؤلاء الاثني عشر وبانها من يسقط
 المقتضى فيسقط بهؤلاء الاثني عشر وهو المقتضى فيسقط بهؤلاء الاثني عشر وبانها من يسقط
 خبر عن قوله واكد دعوى الميراث بالاب في احواله متعلقان بمحجوب **قوله** في احواله
 اب اكد الثالث **قوله** وتسقط الجدة اب جنب الجدة من كل جهة وتسقط
 استثناء صورة وبانها ان الجدة قد تركت مع بنتها ان كان بنتها جده ابنته
 وفيه نظر اذ كل من في حجب الجدة بالام في جميع القرى من الجدة بالابن
 ما تصور بذكرها عند قوله وتسقط الجدة اب جنب الجدة من كل جهة وتسقط
 فانها من ابنتها لذكرته وتسقط الجدة اب جنب الجدة من كل جهة وتسقط
 على ما ذكرته لذكرته وتسقط الجدة اب جنب الجدة من كل جهة وتسقط
 من الجدة تحجب كل جدة ابنتها في التفصيل السابق **قوله** وعلمنا خبر مقدم

والجدة تحجب عن الميراث بالاب في احواله الثلاثة وتسقط الجدة من كل جهة

وهذه هي المسألة التي ذكرناها في كتابنا

الاسم في خمسة اقسام هو تسمية

وابن الابن مبتدأ وخبر والاصل ابن الابن فكذلك ابن مثل ما تقدم في الحجب عند وجود الابن **قوله** فلا تنفع لانا هبة وتنفع بحزوم بها وحزومه حذو البيا اية فلا تطلب **قوله** الصحيح ان الذي لا خطا فيه **قوله** معد لا ينفق الميراث مما ورثه الى حكمه اهل بيته ثورث ابن ابن مع ابن مثله **قوله** والجدة محجوبة كالاب والابنة به **قوله** وسقطت الجدة مطلقا بالام او بالابن برثت بحجة الامومة خاصة والام اقرب بمن في جهة الامومة فتجب كل من برث بالامومة فكانت الامومة بحجة كل من برث بالامومة طرقتا لجهة الامومة لا يولد بها فتجب **قوله** وقوله فانتهى المحور وبانه اني به إشارة الى ان كل جد او جدة قريبين تحجب الاعد كما مر **قوله** وهذا معلوم وانما اني به تقييدها للغايبوة **قوله** وسقطت الاخوة بالبنين الا ان يستقيم جهنم البنوة والابوة على غيرهما والالف في البنين لفظا لا **قوله** صفا رديا اب معنى ذلك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله سابقا في باقي فلاحا رجلي ذكر او كمارديا ذلك عند الفقهاء والفرق بينه وبين غيره في انه مجمع عليه **قوله** سياتي اب سواء هو متضمنة سير **قوله** فيه اب في هذا الحكم المذكور وهو حجب الاخوة بالبنين **قوله** اجمع اب في الاخوة او ما بعدهم والوجوه ان اب والواحد ليس المراد انه جمع لواحد بل ذكره اجمع قبلك **قوله** بالاسقاط بالحجاب لتعظيم جهة الجدوة على جهات اخوة الام وانما خربت عنه اخوة الام دورته مطلقا الاخوة لانه كلما من الاخ السبعين والاربع لسان بشارك الجدة في الام والاب والابن للام لا يولد به فترخي **قوله** ما فهمه اب ما ذكرته تكريرا احتياطا لا يجرى تردد **قوله** وبالبينة انه لانه اذا جحدت الجدة فبالبينة او بنت ابنته او ابنة ابنته لانه جحدت من الاخوة **قوله** جهات حال من البينة وبنته لانه **قوله** وسقطت الاخوة او الحاصل ان الحجب للاحوة والاخوة مطلقا والاصل انما هو القريب والفرع الوارد ويوارد في الاخوة لتمام الاصل المذكور بغير القريب والفرع الا انني **قوله** وبفضل الاخ نعم الام اب يزيد **قوله** والاخوات مطلقا اه لهما كلام مستأنف انجبه تقييدها للغايبوة لانه ما ذكره الناظر في الذكر لانه قال الاخوة **قوله** مطلقا اني استحقا والاب والام او مختلفين **قوله** في ذلك كله اب فيما ذكرته الحجب كالاخوة فيجب من قبيل ما جرم في اخواته المذكور نعم الاخوات بالبنين والاب تستحق بالفرقة المستغرقة بخلاف الاخ **قوله** ثم بنات الام بالاستقاط باجد فانهم على احتياط وبالبنات وبنات الابن جمعا ووحدا فقل في

وتسقط الاخوة بالبنين وبالاب الذي كان وارثا وبني البنين كيف كانوا سياتي في جمع والواحد

(الابن)

ثم بنات الابن يسقطن متى حاز البنات الثلثين يافتي

الا اذا عصبهن الذكر من ولد الابن على ما ذكرنا

ومثلهن الاخوات اللاتي يدلن بالقرين جهات ١٣

الابن اب جسدته **قوله** حاز اب حصل **قوله** يافتي هو حجب الاصل السابق وعلقه في الفتحة على السجدة المراد به فحظا لالب العلم وسماه بذلك إشارة الى انه ينبغي للاسقاط ان يطلب العلم حاله لانه زمانه القوة والانشاطة انما كانت يكونت سحفا كراما مبتدأ كالمه وتضمنه في طلب العلم لمحصل مطلوبه **قوله** او اذا اذ يستثنى من قوله يسقطن **قوله** من ولد بيات تذكر وهذا وما بعده سبها بالقرين المباركة وهو ما لولاه لسقطت **قوله** اما القرين المستوفى فهو ما لولاه ثورثت وصورة زوج واب وام وبنت وبنت ابنت فاما المسئلة من اني عمر وتقول الجدة عشر للبنت والنصف والزوج الربع ولكل من الابوين وبنت الابن السدس فلو كانت في المسئلة زيادة ابنت ابنت سقطت مع بنت ابنت لانها صارت عصبته بالغير وقد استغرقت اصحاب الغرض والتركه فتقول المسئلة الى ثلثه عشر **قوله** على ما ذكرنا اب الفرص **قوله** ومثلهن اب البنات وهو مخم مقوم بالاخوات بقوا موخر **قوله** فرضهن وهذا لانه **قوله** واقيا او كما ملأ **قوله** اسقطت جواب اذا **قوله** وان يكف الا انما اني الناظر بلفظ المذكور في بنة الا وعظا اني بلفظ الاخ لانه بنت الابن فاكسر بعصبها ابنت ابنت سوا كانت اخاها وابنت عمها وكذا بعصبها من هو اول صفاتها اختلجت اليه بخلاف اخت لسان فاكسر فلما بعصبها الا الاخ لانه فقطعها بعصبها ابنت الاخ مطلقا فتا ملا **قوله** بعصبها جواب **قوله** باطن وظاهرها اشارة الى ان هذا الحكم يجب بيقظ في الظاهر والباطن **قوله** يسقطن ثلثة الابن او وكذا بنات ابنت ابنت محجوب بنات ابنت ابنت وهكذا في كل درجة تاركة مع درجة انزل منها من عدم او بادر الصلة لاجلها عمرها ان او بادر البنين والبنات يسقطن بقوموت مقام اولاد الصلة عند عدمهم في الارث والحجب والتعصيب **قوله** او انزل منهن اب بدرجة او بدرجات كات وجيهت ووايت ابنت عمه فلو كانت مع البنتين بنات ابنت سابقا في بعضهن انزلت ببعث ومنه السفلى ابنت ابنت انزلت منهن في درجتها وانزل منها عصب الجميع فلو كانت اربع بنات ابنت بعصفت السفلى بعصفت من السفلى اخوها مثلها كانت من ولد الصلة بنات فلهذا التلخيص والباقي لبيان ابنت الاربع وابنت الابن النازل على نسبه اسودت كان من ولد الصلة بنت فقط فلهذا النصف والبنت الابن الصلة السود تكلمة التلخيص والباقي لبنات

اذا اخذت فرضهن وايقا اسقطن اولاد اب البنات وان يكن اح لهن حاضرا عصبهن باطنا وظاهرا

الابن الثالث الباقين والابن الرابع النازل مع خمسة اسمهم وانما يكن من ولد الصلح احد فليكن الابن الثاني النصف والثالث من السوسن و
 الباقي لبقية الابن الثالث والرابعة والابن النازل مع اربعة اسمهم
 ولتس لثام من يعصب اخيه وعمته وعمته ابيه وعمته جده وانما يكون
 عمه وبنيت عم ابيه وبنيت عم جده وانما يكون عمه وبنيت عم جده وانما يكون
 ابي خلفا لابن ثور فانه قال يتقود الذكر بالباقي **قوله** مع ما قطع به الحكم
 واخوة اذكر **قوله** انه يعصبه ابي فيقسم الباقي بعد الزوج للمنفق مثل
 حطان بن عيسى خلفا لابن مسعود ومن الله عنه حيث جازى الباقي للمنفق للاب
 دون الاخوة **قوله** واختاره ابي يعقوب فوضعه **قوله** كذا البيت ردجا
 تقدم من انه اشارة الى ان هذا الحكم **قوله** وليس ابي الاخ اي هذا ما يخالف
 فيه بين الاخوة اباهم والخالين اباهم كما في قوله في ستة امور اخوها لموافاة فيها
 ما يرد عددهم الام الى السوسن فالقوله لا يرثون مع الجد بل يستقون والاب
 لا يرثون مع اخواتهم خا مسها رب السقيفة يستقون في المشتركة وبابح لقات
 وبان اخت سقيفة كانت اولاد اباها صارت عصبة مع الغير ولا يحج اباها للاب
 بخلاف ابيه وارب ابه **قوله** يستقون اباها والاب السقيفة وباب اخوتها اذا
 صارت عصبة مع الغير ولا يحج اباها والاب السقيفة بخلاف ابيه **قوله** اباها
 يتحقق الناحية على الا فوج واما السوسن فليكن **قوله** من مثله من
 اخوة **قوله** باب المسركة لما فرغ من الكلام على احكام العاصب شرع
 بتكلم على المسركة اشارة الى ان الحكم المعلوم من قوله او كان ما يقض بعد
 الفرض له وهو سقوط العاصب عند استنفاد الفروض والفرقة فيستثنى منه
 الاخوة المستنفاء في المسركة **قوله** يوجب دفع الراية سب فلهذا لا يفرع على
 التفسير الذي ذكره وهذا ايضا بطريق ذكره ابن الصلاح **قوله** ويقتصر
 بكسرهما وهو ابي يوسف **قوله** بخلاف ابي يعقوب ما ياب سناد اليه ابيه
قوله ويقتصر بينهما وهو الشيخ ابو حامد **قوله** وباب صفة المزوج والاف
 لا ان الجدل بعد التكرار صفات **قوله** واستفردوا في احوال الفروض بقض النصف
 بصفتي جميع نصيب وهو كصفة قال في المصباح النصف خمسة واجمع
 النصف والنصف والنصف بصفتي الفرض والفرقة مصدر بمعنى اسم المفعول
 حازوا الثلث واخوة ايضا الام واب واستفردوا المال بفرض النصف

وليس ابن الام بالمعصب من مثله او قوله في النسخ

فاجعلهم كلهم لام واجعل اباهم جوا في اليم واقسم على الاخوة ثلث الزكوة ١٤٤
 والاصناف من اضافة الصفة للموصوف **قوله** جعلهم اباها اخوة اباها مستقار التو
 لام **قوله** جوا في اليم اي في البحر **قوله** على الاخوة اباها مستقار التو
قوله واما ابي اربعة كما سياتي كما انها اربعة زوج وذو سبب من اهر
 واخوة در ثمان فاكتر من اولاد الام وعصبة شقيقة **قوله** ومن الاخوة المستق
 اي خرج ما اذا كانت بينهما انا سقيفات ما نهى برث الثقلين وتقول
 المسيلة الى عشرة واما اذا كانت فيها سقيفة واحدة مات لها النصف
 وتقول الى تسعة واما اذا كانت اخوات لاب خلفها او اخوات لغيرها
 وما اذا كان اخ وراخت لاب فانها يستقون وهذا هو الاخ المبيوم ابي غير
 المباركة **قوله** المعتقد عند ابي الساقية انه يجعلهم اء ويختلف في المسيلة
 ما خلفت الاخوة فلكه اذ كثره وهذا ما رجع اليه الامام عميرة بن يحيى عام
 خلافته حين اخرج ابيه الاخوة المستقنا مما سياتي **قوله** ويقسم ثلث الزكوة
 اء فلو كانت السقيفة ختي مشكلا واولاد ام ركني فاما فرض السقيفة ذرا
 فتصير نصيبهم وهو ثلث في اصل المسيلة وهو ستة يحصل ثمانية عشر
 لتباين سهمها من سهم فليطبخ الخواصان في الزوج تسعة واما ثمانية
 ولا خوف من الام اربعة وان فرض السقيفة اني فتخرج المسيلة بمكررة
 فيكون له النصف فتقول الى تسعة واما ثمانية عشر فليطبخ الخواصان في
 فيلحق بابا كبرج بيا مد الزوج والام بالاصغر وهو لا يورثه فيعطى المزوج
 ستة واما ثمانية عشر فليطبخ الخواصان في الزوج تسعة واما ثمانية عشر
 واولاد ام لهم اربعة على كل حال ويوقف اربعة فان ظهر انه اني اخذها
 فليكن له نصف ما يملك وان ظهر انه ذكر اعطى المزوج منها ثلثه واما
 واخذ **قوله** وبه ابي الا سقرا **قوله** وارشاده ابي يعقوب واكملها به **قوله**
 ما اري من انا المستقنا اء وقيل انما القا اليه ذلك لانه ثبت رضي الله
 عنه وقيل غير ذلك **قوله** لا اراد استقا طورا اء وقد فقه بالانفصا ط غير رضي الله
 عنه في النسبة الاولى ما خلفته فلما كثر في كافي عام قيل له انك قضيت
 في اول عام بخلاف هذا فقال تلكم ما فقيتها وهذا ما قضيت والاختلاف
 لا يستفاد جهاد **قوله** وقضيت بينهما بالتشريك ووافقه على ذلك جماعة
 من الصحابة منهم ربيعة بن ثابت في اسهم الروابي بن عبيد الله **قوله** وذلك

فهذه المسيلة المذكورة

اي لقول الاخوة ما امر **قوله** ويؤكد بول اولام والام اعاد الحاصل انه اذا اختلف ركن
 من الاركان الاربعة لم تكن مشرقة **قوله** باب الحمد والاخوة اي باب حكم
 الحمد والاخوة حال اجتماعهم واما حكم كل على انفراده فقد تقدم واعلم ان
 هذا الباب باب عظيم استغنى الكلام فيه الفحاشية في مقدمه لانه ليس
 منصوصا عليه من الكتاب ولا من السنة وانما ثبت باجتهاد من الفحاشية
 رضي الله عنهم ثم ذهب ابو بكر وجاعة من الفحاشية واثبتوا حبيقة والمزني
 واختاره ابن سريج وابن النبان واخرون الى ان الحمد يسقط الاخوة
 لانه رب قال تعالى ملكه ايكم الربا بهم فسماه ابا والاب يسقط الاخوة ولما
 كلاب عند عدمه في استغناء المال اذا انقرض اخذه السوء مع الاب
 او ابنته وجهه بين الزوجين والتفصيل مع البيت او بيت الابن فيكون
 مع الاخوة ايضا كلاب ورد بان عصومة الاخ اقوي من عصومة الحمد بدليل
 ان فرع الاخ وهو ابنته الاخ يسقط فرع الحمد وهو القوة الفرع تذل على
 قوة الاصل وايضا فالاخ ابنته الى البيت والحمد ابنته والبيت اقرب من
 الابوة والجميع المقتضى به ان الحمد يقاسم الاخوة على تفصيل ما في ذكره منه وهو
 قوله عمر وعثمان وعبد بن مسعود وروى عن ابن خزيمة وغيره وخلف
 من التابعين والفقهاء وحامه اجماعا فيما روي عن زيد بن ثابت في الشجرة
 والاب يفرع منها والبيت واخاه تفصيل من ذلك الفرع فاحد التفصيل
 الى الاخر اقرب منه الى اصل الشجرة لا ترتيب رتبة اذا قطع احدها انتصف الاخر
 ما كان ينتصفه المقطوع ولم يرجع الى الساق منه شيء وسنه على الحمد بالحمد
 والاب بالخليج المأخوذ منه والبيت واخاه بالساقين الممتد من
 وقفية هذين الشبهين والرد الى ما استوفى الحمد بالاخوة لكونه اقرب الى
 البيت منه لكونه منع من ذلك الاجماع كما ان الحمد لا يجزئ له من الولادة
 فلم يبق الا الشتر بكونه هذا الخلاف انما كان في رتبة الاجتهاد وما لان فقد
 ضبط حكمهم بين الفرضين فلما يتقصد عنه سيروا لا يرا **قوله** في رتبة
 بدون هذه الموزن **قوله** لان اي حيف اذا فرغنا من بيان الميراث واسبابه
 وموافقه والفرض والتفصيل ومن يجب ومن لا يجب وهو ما بعده متعلما
 منهدي **قوله** بها اردنا اي الذي اردناه فما اسم موصول والمايد محدث **قوله**
 والكلمات جمعا

والحمد والاخوة اذ وعدنا بالجد والاحوال في قوله السعد

في الحمد والاخوة اي في احكامهما **قوله** قالنا فقال امر بيني بين حذف والبا والفا
 مستر وجوبا ونحو ظرف مكان بمعنى جهة وما موصول اسهب بفتان اليه
 واقول صلته والمايد محذوف اي الذي اقوله او ما موصول حرفي وما بعد في
 تاويل مصدر بفتان اليه اي نحو قوله في السهم مفعول الفت والفا لفظا
قوله واجمع اي استخضر في ذلك حواشي اطراف الكلام المفرقة **قوله** بانه
 حكمة شريفة فما سار به الا ان اذ في كلامه للتقليد **قوله** لما فهم اي التفتنا **قوله**
 لا نهات الكهات اي يقصد الكهات فلا ينبغي التفتا هل في احكام الحمد والاخوة
 فلما كان السلف الصالح رضي الله عنهم يتقوت الكلام فيه حوافضت مع ريب
 الله عنه من سوء ان يفتخر حواشيه جهنم ما يتقصد بين الحمد والاخوة فتقوله
 حواشيه جهنم اي حجارة جهنم المماثلة بها اذ لم يجمع حواشيه واهل الحجارة المماثلة
 وعف ابن مسعود سلونا عن عضلكم اي مشكلكم وان تركونا من الجد واجاه
 الله وابياه اي الله لا يحمله حيا ولا ايتا ومنهم من طعمه ابو لولة القوي
 بنجر وحضرة الولاية اختطوا عني كمالا اتقوله في الحمد والاخوة شيئا ولا اتقوله
 في الكلالة شيئا ولا اقول بلكم احد اروي الجبال السيل في الجامع الصغير
 سعيد ابن منصور عن سعيد بن المسيب عن ابي اسود عن ابي اسود
 عليه وسلم قال لا جروكم على قسم الجد اجرة كما قاله الكندي في صغيره الجروكم
 من الجرواة وحيث اقدام على البيت على قسم الجد اي على الاضمار لكم بما يستحقه
 من الارث اجرة كما قاله الكندي اي انتم على الوقوع منها لا الجد بكم من
 باخذه باختلاف الاحوال فمن لم يكن المقتضى او لم يكن على الميراث متفتحا له
 فقد تنصب له خوله النار **قوله** واعلم انكم لا ترون بها الا غنما بما يقودها
قوله انما الحمد اي مع الاخوة البارادة للموزن لان العلم يتقدم بنفسه
قوله ذوا احوال اي صاحب احوال اي مال اعتبارا بوجوده على
 الفرض له سبع حلالة لانه اما ان يتبع له المقاسمة او تلك الباقي او سدس
 جميع المال او تسفوف المقاسمة وسدس جميع المال او المقاسمة ذلك
 الباقي او سدس جميع المال وتلك الباقي او جميع ما يعتبر عموم صاحب
 الفرض له ثلثة احوال يقين المقاسمة او تلك جميع المال او ثلثها
 فهو عسوة احوال ويبلغ كل حال اما ان يكون مع الاخوة اشفا فقط او لا

واعلم بان الجد ذوا احوال اي انك عشرين على التولي

اذا لم يكن صاحب فرض واما اذا كان صاحب فرض فاما ان يقال
 اذا كان الفرض نصفه فله الجرم من المقتا سبعة وثلاثون الباقي ثمانية اموال
 من الاخوة او اخوات اقل من مثلي الجرم المقتا سبعة خيرة او اكثر من مثله -
 فقلت الباقي خيرة وقد يتعجب السوس او عليه استويا وقد تستوي
 الثلاثة اذا كان صاحب النصف زوجا او بنتا او بنتا اذا كان
 اقل من النصف فان كان الموجد اخا او اخوة فاما المقتا سبعة خيرة او
 واحدساوت السوس اذا اكثر من السوس خيرة وان كان ثلثين او نصف
 وسوسا فله الجرم من سوس المالم والمقتا سبعة فاما سبعة خيرة في ثلاث
 صور **قوله** ان يكون معه اخ او اخت او اختان وفيما زاد يكون السوس
 خيرة وان كان فوق الثلثين فاما السوس خيرة وقد يستوي مع المقتا سبعة
 اذا كانت الفرض ورجا والموجود اخا **قوله** ان يزيد بان يكثر عدد سوس
 والاخوة ثلاثة فاكثروا **قوله** ولا تنقص صورته اب هذا المقام لان اكثر من ثمانية
 لها فتمت اجنس اخوات او اخوات واخت او اخ واخت او اكثر من ذلك
قوله فان كانوا اقل بان يكون معه واحد من الاخوة **قوله** ويحصر ذلك اب
 المذكور من خيرة المقتا سبعة **قوله** له النصف او ثلث المسئلة الاولى والثلث والثلث
 من اربعة **قوله** لفيها خمس من المسئلة من خمسة **قوله** والثلث اب ثلث
 الجميع **قوله** ويحصر في الاستقوا المفهوم من استويا **قوله** في ثلاث صور الاولى من
 ثلاثة والثانية والثالثة من سبعة والحاصل ان الموجد ان لم يكن معه صاحب
 فرض فله الا حظ من المقتا سبعة ومن ثلث جميع المال اما المقتا سبعة فثلاثة كان
 في ادلابة بالاب والاب وجود الثلث فثلاثة الجدة والام اذا اجتمعا اخوات الجدة
 فلهما الثلث وله الثلثان والاخوة لا يتقصون الام عن السوس فوجب
 ان لا يتقص الجدة عن ضعفه وهو الثلث فان استقر له الامران اخرا بالثلث
قوله وتارة يفرض له ثلث الباقي اي هذا شروع منه في الحالة الثالثة فيها
 اذا كانت هناك صاحب فرض والحاصل انه ان وجد مع الجدة والاخوة صاحب
 فرض قدم صاحب الفرض بفرضه فيخرج فرضه او لا يرفع ذلك اما ان يتفضل
 من المال اكثر من سوس او يفضل سوس فقط او اقل منه (و) يفضل سوس
 فان فضل اكثر من السوس فله الجدة الا حظ من المقتا سبعة وثلث الباقي وسوس

جس

في المقتا سبعة
 في المقتا سبعة
 في المقتا سبعة

جميع المال اما المقتا سبعة فثلاثة كان في الادلابة بالاب واما ثلث ما بقي فثلاث
 الباقي بمنزلة جميع المال لان الفرض كما لمستحق وقد سيف ان له الا حظ
 من المقتا سبعة والثلث فلهما سوسا جميع فثلاثة لا يتقص عنه
 بالاجماع ولان البنين لا يتقصونه فالاخوة او اولي فثلاث سوسا واما
 الثلاثة اخذوا الفرض بمال الزوج والاولى ان يكون ذلك الفرض سوسا
 خلافا لما ذهب اليه (ل) ورث فضل سوس فقط وهو للموجد فقط وتنسقط
 الاخوة وان فضل اقل من السوس كما به فيمال للمجد بينهما وان لم يفضل
 سوس ففرض للمجد سوس فيمال له بالسوس كما يلا ولا سكر للاخوة في هذين
 القولين **قوله** ولو كان اب صاحب الفرض واحد او اربعة اليه بعد قوله
 صاحب فرض **قوله** سوس من سبعة اي با على اصلها سبعة وقدر ابي
 المتقدمين وذهب المقتا خرون المان اصلها ثمانية عشر وهو الزوج الملام
 السوس ثلثته والمجد ثلثه اربع في خمسة والعشرة الباقي ثمانية
 للاخوة فنضرب عدد سوس وهو ثمانية في اصل المسئلة يحصل اربعة
 وخمسون ومنها تخرج سوس ثلثا سوس فانكسرت على تخرج الثلث
 فنضرب ثمانية في ستة يحصل ثمانية ثم يعكسها بالمر والمعتد ان
 الثمانية عشر عنقنا حصل المان كل مسئلة فيها سوس وثلث ما بقي
 يكون اصلها من ثلث **قوله** وكزوجة وحيد وثلاثة اخوة سالا لثلاثين ثلث
 الباقي ايضا **قوله** من اربعة اي التقهيا اصلها **قوله** والاخوة الثلاثة سوسان
 اي غير متقصين عليهم فنضرب عدد سوس وهو ثمانية في اصل المسئلة يحصل
 اثني عشر ومنها تخرج **قوله** وتارة يفرض له سوسا جميع المال هذا هو الحالة
 الرابعة فاما اذا كان معه صاحب فرض فبقي من الصور السبعة ثمانية استويا
 المقتا سبعة وثلث الباقي خوام وحيد او خوين استويا المقتا سبعة وسوسا
 جميع المال بخروج وحيد او خوين استويا السوس وثلث الباقي بخروج
 وحيد وثلاثة اخوة ثم تخرج هذه السبعة الى الثلاثة احوال فيها اذا لم يكن
 صاحب فرض واما كل ثلثا فرض في الاخوة بيت ان يكونوا سوسا او ارباب (و)
 السوس كذا او السوس كذا او بهذا التفسير انتظمت الثلثون حالة التي فيها
 عليها اول الباب **قوله** وفكرا ب فرض السوس **قوله** كزوج فاما اصلها سبعة وتخرج

تبلغ ستة وثلاثين سدسها ستة للام وللجد عشرة والعشرون الباقيات ثلاث
 والاثنتين فتأخذ السبعة منها نصف المال كما هو في البيت عشر بفضل
 سهامها في الاخ والاخت والاب والجد والابوين بيان يخرج الثلث
 فتضرب المائة في السبعة والتالين يحصل مائة وثمانيه ومنها تضع للام ثمانية
 عشر وللجد ثلثون وللشقيقة اربعة وخمسون وللأخ والاخت
 اثنان وتضع بالاختصار من اربعة وخمسين لانك اذا قسمتها تجد ان نصيبها
 منو افعة بالاضاف فتدونها الى نصفها وهو اربعة وخمسون وتزد كل نصيب
 الى نصفه ومنه اربعة وخمسون ان اعتبرنا ثلث الباقي فربما وهو الحسن
 ونقل عن المطلب انه متعين فنقول اصلها ثمانية عشر للام سدسها
 ثمانية وللجد ثلث الباقي فربما وهو خمسة بفضل عشرة للاخوة فتأخذ
 السبعة نصف المال وهو تسعة يبقى واحد بين الاخ والاخت والاب والجد
 فتضرب المائة في الثمانية عشر يحصل اربعة وخمسون ومنها تضع ثلثها
 بول الام حصة لم يختلف الحكم والعشرينية وفي حد السبعة والاخت والاب
 فتعقد السبعة ولولا الاب والجد كان حظا له الكاسرة فيأخذ خمسة والسبعة
 النصف اثنين ونصف فالكسرة يخرج النصف فتضرب اثنين في خمسة
 تبلغ عشرة للجد اربعة والاخت خمسة والباقي واحد على اثنين لا يتقسم و
 الباقي فتضرب بمدة الروي في العشرة يحصل عشرون ومنها تضع للجد
 ثمانية وللشقيقة عشرة والاختين اب سهران وتسعين زبدهي ام
 وجد وسبعة واخوان واخت الاب فللام السدس ثم تعقد السبعة ولولا
 الاب والجد كان حظا له ثلث الباقي فيأخذ اثنين الا ثلثا فتكسره على مخرج
 الثلث فتضرب المائة في اصل المسئلة وهو ستة تبلغ ثمانية عشر للام ثمانية و
 للجد خمسة وللشقيقة تسعة والباقي واحد على خمسة لا يتقسم ويباين فتضرب
 خمسة في ثمانية عشر يحصل تسعون ومنها تضع للام خمسة عشر وللجد ثلث الباقي
 وهو خمسة وعشرون وللشقيقة خمسة واربعون ولولا الاب خمسة **قوله** مثاله
 اب ما اذا كان مع الجد اولاد ابوين واولاد الاب فلهذا ما بعده فيها اذا لم يكن
 معهم صاحب فرب **قوله** يستوي للجد اعضاءها من ثمانية **قوله** مسئلة اب ما
 اذا كان ولدا ابوين شقيقة او شقيقة واولاد الاب مولى للجد **قوله** لو كان

ام وجد واخ شقيقة او مسال اذا كان مع الجد اولاد ابوين واولاد الاب
 وكان معهم صاحب فرب فربته واخوه عت قوله مسئلة يتناسب مسائل عدم
 الفرق **قوله** وكذلك ام وجد واخ شقيقة او مسال لمختر قوله بفضل عت
 نصفها سحر وكان المناسب ان يوزع هذا المختار عن المسئلة بعدد الابان
 يقال لما كانت هذه المسئلة مشاركة لما قبلها فيها مرفوعة استقانا الاخ اني به
 هنا **قوله** مسئلة اب ما اذا كان ولدا ابوين شقيقة ولج ولولا اب مثلي
 الجد وكان هناك صاحب فرب **قوله** وثلث الباقي وهو خمسة خير للجد **قوله**
 فيفرض اب ثلث الباقي له اب الجد **قوله** فاصلها ثمانية عشر لثان بينها
 سدس وثلث الباقي والباقي وقيل اصلها ستة كما نقله الرازي في الفروع
 اب في المور والروضة **قوله** وهكذا اب كوت الاخت تأخذ النصف فرضا **قوله** والجد
 او الابان يقال قولهم لا يفرق الاخت اب مع المور او يقدوا وهذا اب قوله
 وارقت تقدم اء كما اني به هنا بيان لعدم عده مع الجد **قوله** بالاسم
 الا كوربة نسبة لا كد وقيل هو اسم السابيل وقيل اسم زبيح الكبيسة وقيل اسم
 قبيلتها وقيل اسم قبيلة المسول وقيل غير ذلك **قوله** مسئلة ما نصيب مقرر
 به لان عدا اذا دخلت عليها ما المصدرية بقيت ان تكون فعلا لما قبلها واذا
 دخلت عليها ما الزاوية جمع ان تكون فعلا وحرف جودا ولي ان تكون
 فعلا في هذا البيت من عيوب القافية التضييق وهو عندنا في المور وفي
 تضييق البيت بما بعده بحيث يكون البيت مقتضرا الى الذي بعده
 افتقارا لازما فتدعلف قوله كلها على ما علم كمد وهو زوج اء **قوله** فخير
 اب فافضل **قوله** علامها اب اعلمها لان مراتب العلم متفاوتة فكل من
 كانت مرتبته اعلى كانت اكمل من غيره وانما المص حبيبة البالفة لمزيد انما
 ما العلم لقوله **قوله** الله عليه السلام افضل الصدقة ان يتعلم الكره المسلم علمه ثم تعلمه
 اخاه المسلم وقارص الله عليه السلام رايته ليلة اناسوا اكثر اهل النار الفتوا
 فتا لوانت اكل قال لا بل من العلم وقيل اصل الله عليه وسلم اكل كان يوم
 القيا مة وحسب الله الخلافة لفعل القيا بنصب تحت العرش كرا سبو
 من نورهم مبادي مناد من قبل الله تعالى ابني العلم ورثة اناسيا فيقول
 خلقت من خلقت الله لا يعلمهم الا الله حتى يقدوا بين يوي الله تعالى فمن

والاخذ لافرض مع الجد لها فيما عدا مسئلة كمالها زوج واما وهما تمامها فاعلم في علمها

كما عليه وعليه الله اجلس على كرسى منها ويضع يده على راسه نوحا الكرامة وتقال
 له اسع في تلاميذك ولو بلغ عددهم عدد نجوم السماء فقد شفقتك عليهم ومن
 كان عليه الدنيا فقط نال حظها منها ولا خط له في الاخرة فهو مبرور الى النار
 وقال صلى الله عليه وسلم من ارعاه لا تكاها رازر بيت المقدس احتسبا وخرم لجهنم
 وجسده على النار ومن ادرك مجلسا على فليس عليه في القنات شدة عذا
 وقال عليه الصلاة والسلام اطلبوا العلم ولو بالحقير فان طلب العلم فريضة على
 كل مسلم ان الملكة تنزع اجنتها لطلب العلم رضاها بطلب وقال الخفيف
 البصري من اتقى العلم وجلس عنده ولا يقدر ان يحفظ العلم فله سبع
 كرامات اولها ان نال فضل العلم واكتسب في الدنيا ما لا يقدر ان يحفظه
 فهو محبوب من الله عز وجل والخطايا والثالث اذا خرج من منزله نزل عليه
 الرحمة والرابعة اذا كان جالسا عنده نزل عليه الرحمة فتعصبه ببركتهم
 الخامسة ما دام مستمرا تكلم له حسنات والسادسة تحفظ الملكة
 باجنتهم وهو فيهم والسادسة كذا قدوم بر وفها تكون لثوابه در رفعة
 لدرجته وزيادة في حسنة واما الذي يحفظ فله ايضا ثمانية **قوله**
 تعرف اي هذه المسئلة **قوله** يا صاح بالحقه بما لا يتصور وبالكسوة لفة
 من يتنظر ابا المحذوف اذا ضله يا صاح **قوله** بان تعرفها متعلق بحديث
قوله لها اي لا تخط **قوله** له اي الجدة **قوله** الجدة اي المحفة **قوله** يعود وان اي
 الجدة والاخت **قوله** واشكرنا عليه اي بالشكر والوعاء لانه صنع منك معروفا
 ولم تقدر على مكافئته وقد قال صلى الله عليه وسلم من ضل الى معروف فليكن فيه
 فان لم يستطع فليذكره فان ذكره فقد شكره وقال صلى الله عليه وسلم من استعير
 ابيكم معروفا فليذكره فان لم تقدر على مكافئته فادع له وقال صلى الله عليه
 وسلم من شفع الي معروف فقال لفاعله جزاء الله جزاء الله في الشا وقال
 الشاعور اذا فاذا ذكر انسان بفاعله من العرفا شكر شكره اياه وقول فان جزاء الله
 افاض بها والفا الكبر والحسد فانما يحقر شكر المعبود فاعلموا وشكروا ان قام او فدا
 فجزاه الله جزاءه بجرته ونفعنا به واهل محبة **قوله** اي الحمد الذي تفسير لقوله
 شاكرا وبه اي سقوا بالاخت **قوله** بطلت عيوبها بالجد اي بالعدم وخودنا فضل
 لها **قوله** ثم يعود الجدة بالاخت الى المقاسمة اياه لانه لا يجبر اياها على الاخت ثلاثة
 اشار

تقرؤها بالصالح بالاكلامية و... فان تقرؤها حربية فيفرض الضيف لها والسدس له حتى تقول بالفرض الجمل

ثم يعود ان الى المقاسمة كما مضى فاحفظه واشكرنا عليه

امثال الجدة ولا تفصل عليه ولا تشا به لانها في متروكة وذكر وانتي من
 متروكة واحدة اياه باخذ بالفرض سوية كانا بوي من الفزع الوارث واما عفو
 للذكر مثلا حقا لا شيق كانا ولا دونا خوة لغير الام فينتقل الجدة والاخت
 الى المصوبة بعد ان اتفقت على ان الفرض واستكمل ذلك بان فرض الضيف
 لها ان كانت تحت فلما يسار كها فيه احد او لغيره ففرض جازا فرض بحق و
 قسم بحق فلما تظلم له واجيب بان القرآن ابقى موضعنا للسنة بقوله وما انا الا
 الرسول فحذوه واسميت السنة موضعنا لما جئنا دجنا فرضكم ربكم فان كانت
 وانما كان للام الثلث لانه لا اراد لها عنه وكان للجد لحد من لانه فرضهم مع الام
 فمما لا تحت اولى ولا بد بربك بالفرض تارة وبالشعيب اخرى ما خذ بالفرض ليقدر
 التقصيب لانه لو اخذ به لكان الباقي مقسوما بينه وبين الاخت اذ كانا في
 الى تقصير من السدس وهو مستحق واما تقصير عنه بالفرض فلا يستلزم عنه
 اسبه كما في فرض غيره مما يملك اياه لعلامة البرية في فتح الملك الجدة **قوله** فيزوج
 اياهما فان كانا اربعة ام وزوج واخت شقيقة وخواتم لم يكن في النسبة ام فليزوج
 الضيف والباقي بين الاخت والجدة وكذا الركان بدلها جده وان لم يكن فيها زوج كانت
 الحرة وانما قد تمت خلوكا بولد وزوجة كانت من اثنى عشر ونفع من سنة
 وثلاثين وان لم تكن شقيقة فالباقي للجد بعد الزوج والام ولو لم يكن فيها اخت
 اخوي لم تكن الا كورثة لاختين برورات الام من الملكة اذ لا تسد ما يبق
 بعد نصف الزوج وسدس الام ثلث كما لم فيسقط للجد لحد من سادس والفا سبعة
 ونفع من اثنى عشر فلو كان بدلها اختا لكان لاهم تحت من سنة ورجعت بالجد وجبت
 الام من الملك ولو لم يكن عليها اخ تحت من ثمانية عشر وتبع للجد السدس
 ولو كان بولد الاخت اخا شقيقا او لاب سقط ولم تحت الا كورثة لانه لا فرض له
 ولو عصبية بنقسه وقد استغرقنا اصحاب الفروض الزكاة فسقط ولو كان
 بولد الاخت خنثى مشكلا عورثته الزوجة بان فرضا لا فرضا تحت الزوج والام
 انورثته وزوجها الخنثى والجدة كورثة ونفع من اربعة وخمسين لانه مسئلة انور
 من سبعة وعشرين مسئلة ذكر كورثة من سنة وسبعة عشر بها توافقت بالملك والاخت
 ثلث احدها في الاخر فصل ما تقدم فيه على الزوج ثمانية عشر والام اثنى عشر
 والاخت خمسة ولا يعطى الخنثى شيئا ويرث الباقي ولو خمسة الى البيان وقال

عشر

وان ترد مصروفة الحساب لتهذيبها بالاصول
وتعرف القسمة والتقسيل وتعلم القسمة والتقسيل

الما لكيفية لا يوتن سليل بل يعطى كل واحد من الورثة نصف ماله من المستلحق
اي مسلة ذكوزته ومسلة انوشته وما بقى فهو للمختنق وتصح من مائة دينار
لانها حصة للمستلحقين من حزب جالو التذكير والفتا تبت في اربعة وخمسون
فيلكش لفزيج خمسة واربعين وللام ثمانون وللمج خمسة وعشرون والباقي
للمختنق وهو ثمانية ولو كان بول الاخت اخوان لعدم صحة من اثنى عشر
ونصفين السوس ولم يستقطا لعدم الاستغراق ولو كان بول الاخت ثلث
اخوات فاكتر بقى للمج السوس ولم يوزع للماخوات خلافا لبعضهم وكان
الباقي وهو السوس لمن مقرب عمود روضت في المسلة يحصل ما يقع منه ولو
كان في المسلة المذكورة بنت او بنتان كانت من اثنى عشر للفزيج الاربعة والمج
وام السوسان والبنات النصف فتقول الي ثلاثة عمود للمستلحقين الثلثين
فتقول الي خمسة عشر ولا يوزع للماخوات لانها عصبية وقد استقرت الفروض
التركه **قوله** ويقا بالاربعة عشرة مالا في المختار والمعايات ان ياتي سليل لا ينفذ
قوله باب الحساب ما فرغ من الاحكام الشرعية شفع بذكر الاعمال الحسابية
بعد ان جدد التجميع وعمل الناسحان وعبر ذلك **قوله** لا علم الحساب المعروف
اي الذي هو علم اصول يتوصل بها الى استخراج النجملات العودية **قوله** فتفكر في
انها **قوله** تعرف غطت على تفنوي **قوله** القسمة اي للمتركة والتقسيل اي لورثتها
وان كان للطلقات **قوله** وتعلم غطت على تفنوي **قوله** التجميع اي للمسايل وهو اقل
عمود يتبقى منه نصيب كل واحد من الورثة جميعا **قوله** ولاننا قبلنا اي انا حصل
للمسلة في سياق تفريغه **قوله** فما استخراج اربعا فخرج **قوله** بذهل اي متفكرا على **قوله**
اصول بول من تسعة وثلاثة حصة لا يقول وحذف فتفكر في اصول للموزن **قوله**
نقول اني تنزيه في السهام **قوله** لا عمول اي تفسير لتمام **قوله** بعروها اي بعترها
اي يفسرها وينزل بها **قوله** ولا انكلام اي كسر من فم الشا اذا كسره من -
حاشا فتدويره ضرب **قوله** حسم فيه نظر لما علمت الاراء بقاء ان ذلك من حيث
انها غير مقصود بالاثبات وانما المقصود ما بعد هذا **قوله** او لا اي قبل بيان التجميع
قوله فرضها اذ ان امكن عصبية او كانت البعيف عصبية والبعيف غير عصبية
واكحاصل ان المسالك نوحان نوح لا فرقة فيه ونوح فيه فوجت او فرضت ثبات كان
الورثة يرون كحصف التقصيب فاصل مسلكهم عمود روضت سوا كانوا جميعا ذكورا
ثلاثة منهم قد تقول وبعد ها اربعة تمام لا عمول يعود ها ولا انكلام
كسني

القول على حسب الخصوم

كسني او اخوة او اعمام او كانوا جميعا انا ثانيا اذا استركت مسلة في ملك
عمود بالسوية ثم اعتصفت ثم مان عنهن ولا تنصوا لان يكون الجميع انا ثانيا
الا في الولاء لا يكون عمود الورثة اصل المسلة الا اذا نساى حصصهم في العفا
وان اختلفت حصصهم فخرجها **قوله** مسلكهم **قوله** والذكور والبنات وان
كانوا اولي التقصيب ذكورا وانما ثانيا فاصل مسلكهم عمود مجموع البنات ونصف
عمود الذكور بحسب الاثنى بواضع والذكر بواضع ففي ثمانية بنين واربع بنات
اصل مسلكهم عشرة اربعة عمود البنات وستة ونصف عمود البنين وان كانت
الورثة يرون كحصف التقصيب فاصل مسلكهم سبعة **قوله** المنطق
بجميعها فخرج النماينة عشر والسنة والثلثين فزادها قوم من المتأخرين
في مسالك الجود الاخوة حيث كان ثلث الباقي خيرا له فالاول وكل مسلة فيها
سوسا وثلاثة ما يبقى وما بقى كام وجود اخوة كان الباقي من مخرج السوس
بعد القاب منه خمسة وعشرين لبا لبا ثلث فتعزب الثلاثة القاب مخرج ثلث
الباقي في السنة فيحصل ما ذكر وهو اقل عمود له سوسا جميع وثلث ما يبقى والباقي
في كل مسلة فيها ربع سوسا وثلث ما يبقى وما بقى لزوجته وام وجود اخوة كان
الباقي من مخرج الربع والسوسا الذي هو ثمانية عشر عمودا لاربعة سوسا
سبعة وعشرين لبا لبا ثلث فتعزب ثلث الباقي ثمانية في اثنى عشر يحصل
ما ذكر وهو اقل عمود له ربع سوسا جميعا وثلث ما يبقى وربع ربع
ذلك فقالوا لا يراى مع اصول المسحوفة من الفروض في كتاب اربعة تعالى وهما ثانيا
المسلكان في جميعان بالقرن بالاولي من ستة لتمام سهم يتبقى خمسة لبا لبا
ثلث جميع فيعزب مخرج الثلث في السنة بطلع ثمانية عشر والباقي ثمانية
عشر لتمام سوادا وللزوجة ثمانية يعني سبعة لبا لبا ثلث جميع فتعزب ثمانية
في اثنى عشر يتبقى ستة وثلاثين واستقصوا الامام والكتولة صنع المتأخرين
لان ثلث ما يبقى والحالة هذه مضمون الى السوسا والورثة فطلعت الزوجة من
مخرجها وخرجت الثلث بالباقي فتعزب في زوج والباقي ثمانية سبعة والباقي ثمانية
النصف وثلث الباقي ثمانية من اثنى عشر للزوج سهم يتبقى سهم فيعزب مخرج
الثلث في اثنى عشر يتبقى ستة ثمانية الزوجة من الثلث والباقي ثمانية الجازي بما
القول بطريق المسلك اخذت الامام ما سبقه ولو كان اخر **قوله** سبعة ودليل
المسلك اخر

مجعل للزوج النصف واللام الثالث والباقي وقال قد موافق قدم الله
 ما خرد من اخوانه اتمل فرقة قطا فقبل له من قدم الله ومن اخوانه
 الزوج والزوج واللام والجمعة هو لا الموت قوم الله وما الزينة اخوانا
 بنات الابن والاخوات من الاب والام والاخوات من الاب فقبل له ما لا
 نقل هذا العرف فقال كان رجلا بهابا فقبته وقال لزيد وهو ركب انزله حتى
 تنبأ له عن الذي احصى رطل عالج عددا لم يجعل في المال نصفا ونصفا
 ابوا هذان النصفان ذهبا بالمال فابن موضح الثلث فلذلك سميت الماهلة
 وقبل سميت بوزنك ليقول عطا له ان هذا لا يفي عنك شيئا لو مت ادرمت لنفسك
 بوزنك ما عليه الناس اليوم في خلاف ذلك فقال فان شئت فقل قد انشأنا
 وابناهم وشبابا وشبابا وانفسنا وانفسهم ثم ينقل فمجل لينة الله عا كادون
 وذكر الناس في هذا فطلب اليه عبد الله بن عباس ما استحق بوجوه فراجعها **قوله** تمت
 ويطلع منها لان ربع النماينة اثبات ومنه ما وجد **قوله** في الاول ثمانية اهل واحد
 من النماينة **قوله** وفي النماينة ثمانية اهل اثنى من النماينة **قوله** متفرقات ابي
 اخية شقيقة واخية لاب واخية لأم **قوله** من الثلث الباقيات وهو الام والاخت
 للاب والاخت للام **قوله** وكزوج النصف والنصف للام الثلث والاخت
 لغيرها الثلثان **قوله** كزوج واخوين لأم للزوج النصف والباقي للام الثلث
 والام السوس والثلث النصف والثلث للاب السوس **قوله** وتلقب هذه
 العمرة بام الزوج وقيل يلقب بوزنك كل عملة الى عملة لوجودا لمعنى فيها **قوله**
 بالما الكهجة وقال القمولى في حقه انها بالجم البعد وقال ابن الهيثم وتلقب
 بالثوينة البعد لثمنها كبرج فيها ثمانية عشر **قوله** فكثره او قال الوحي
 تشبهها بطلايرة ومعهما انرا **قوله** الى ثمانية بول من ثلث مائة فكانه
 قاله يقول الى ثمانية عشر اذ كان في عملة الى ثمانية عشر مستقلة
 مع ثلث مائة هي سوس وربع وثلثان سوسات وربع نصف ثلث وربع
 ونصف اما مسئلة سوس وربع وثلثان فيها ربع عشرة عمرة هي اب وزوج
 وبنات اب وزوج وبنات اب ام وزوج وبنات اب ام وزوج وبنات اب ام
 وبنات اب وزوج وبنات اب ام وزوج وبنات اب ام وزوج وبنات اب ام
 وزوجة واخوات لابوين ام وزوجة واخوات لاب ام وزوجة واخوات لابوين
 جده

جدة وزوجة واخوات لاب وللام وزوجة واخوات لابوين وللام وزوجة
 واخوات لاب ولما مسئلة سوسين ربع ونصف فقيها تسعة عشر عمرة هي
 ابوان وزوج وبنات ابوان وزوج وبنات ابوان جده وبنات جده
 وبنات جده ربع وبنات ابنا ام وجده وبنات ابنا ام وجده وبنات ابنا
 اب وجده وبنات اب وجده ربع وبنات ابنا ام وللام وزوجة واخوات
 لابوين ام وللام وزوجة واخوات لاب جده وللام وزوجة واخوات لابوين
 جده وللام وزوجة واخوات لاب اب وبنات ابنا وزوج وبنات ابنا
 وزوج وبنات ابنا جده وبنات ابنا جده ربع وبنات ابنا وزوج وبنات
 ام واخوات لاب وزوجة واخوات لابوين جده واخوات لابوين
 وللام واخوات لاب وزوجة واخوات لابوين ولما مسئلة ثلث وربع ونصف فقيها
 اربع صور هي ام وزوجة واخوات لابوين ام وزوجة واخوات لاب وللام واخوات
 لابوين وللام وزوجة واخوات لاب فجملة العهد سبعة واربعون عمرا الى
 خمسة عشر متعلق بها اربع محال ربع وثلث وثلثان سوسات وربع
 وثلثين ثلثة اسوسا وربع ونصف سوسا وثلث وربع ونصف اما
 مسئلة ربع وثلث وثلثين فقيها صورتان هما زوجة وللام واخوات
 لابوين زوجة وللام واخوات لاب وسلسلة سوسين وربع وثلثين فقيها
 اثنى عشر صورة هي ابوان وزوج وبنات ابوان وزوج وبنات ابنا جده
 وجدة وزوج وبنات جده وبنات جده ربع وبنات ابنا جده وبنات
 بنات اب وجده وبنات ابنا ام وجده وبنات ابنا ام وجده وبنات ابنا
 وبنات ابنا ام وللام وزوجة واخوات لابوين ام وللام وزوجة واخوات
 لاب جده وللام وزوجة واخوات لابوين جده وللام وزوجة واخوات
 لاب وسلسلة ثلثة اسوسا وربع ونصف فقيها ستة صور هي ابوان
 وبنات ابنا وزوج وبنات جده وبنات جده ربع وبنات ابنا جده وبنات
 ابنا وزوج وبنات ابنا جده وبنات ابنا جده ربع وبنات ابنا جده وبنات
 ابنا وزوجة واخوات لابوين جده وللام وزوجة واخوات لابوين
 السوسا وثلث وربع ونصف فقيها خمس صور هي ام وزوجة وللام واخوات
 لابوين ام وزوجة وللام واخوات لاب جده وزوجة وللام واخوات لابوين
 جده

والثمن ان كان ثمن ثمانية فله في الاصول الثانية لا يدخل عليها القول فان علم
 ان دعم زوجة داخت لا يوجب دعم زوجة واخت لاب ودعم مسئلة الربع
 وثلث ما يبقى وما بقي فتمت على صورتهن هما زوجة وابنة زوجة ورجل
 واخوة **قوله** والتمت اب سوا كان معه ما بقي نصف وما بقي فتمت على التمت
 اثبات اما مسئلة ثمن وما بقي فبقية صورتهن هما زوجة وابنة زوجة وابنة
 ابنة ومسئلة ثمن ونصف وما بقي فبقية صورتهن هما زوجة وابنة زوجة ورجل ودعم
 زوجة ورجل اب دعم **قوله** عليها اب الاصول الثانية **قوله** ثم اسلك ابا فخذ
 واصل النصف فيها سببا اب سببا من الخط في نسخة واقسم بولا سببا اب
 اقسم تصححها في الورقة كما سببا **قوله** اد نصف ونصف اد اعلم انه تمكنت
 اجتماع النصف مع مثله والسد حاص مع مثله والربع مع مثله كزوجات ابوان
 فللزوجة الربع وتمام ثلث الباقي وهو ربع ابنة فاما ان سببا ثلثا وما
 سواها تمتع اجتماعه مع مثله اما التمت فهو للزوجة ورجل واما الثلث
 فللثلاث واما اولادها والمجذبات اجتمع الجذ مع اولادها الامم جميعهم ادع الام
 فليس له الثلث فضا معادلا مع غيرها من اهل اب الزوجة ليس له الام
 التقصيب او ثلث الباقي او سبب جميع وان اجتمعت الام مع اولادها
 جميعها على الثلث الى السد سببا اما الملكات فهو لبنات ولبنات الابنة
 ولبنات اخوات الابن اب لاب فان اجتمع البنات مع بنت الابن فلا مرتبة
 لبنات الابن او اجتمع الاخوات مع الاخوات لابي فلا مرتبة لخاله
 ابنة الابن ورجل من يصبه ورجل سببا ورجل اجتمع الاخوات
 مع البنات او مع بنت الابن كبنات عصبان **قوله** لا نظرا الى مساوية ابها اي
 كالورثة البينة **قوله** ثلث وما بقي ويقال لها ناقصة والحاصل انك اذا عرفت
 الاصل فخذ منه الجنا المنزلة سوا كانت فرضا او حوا او فرضا متعدي وراجع
 الى اخوذا المتعدي فان نقصه الجميع عند الاصل سبب المسئلة ناقصة
 كزوج وام فجميع فرضيهما خمسة وبعلا كل من السدة وان سادى الجميع
 الاصل سبب عا دلة كزوج وام واخ فجميع فروضهم ستة وبعلا سادى اصل
 المسئلة وان زاد الجميع على الاصل سبب المسئلة عا دلة كما مر **قوله** ان ثلث
 وثلثان ويقال للمسئلة ح عا دلة اي متساوية **قوله** كما ختني نام وربع مسئلة
 لا تكسار ما مع يخرج النصف **قوله** التمت بفحيتي الى الاخوة ويقال لفحيتي

والثمن ان كان ثمن ثمانية فله في الاصول الثانية لا يدخل عليها القول فان علم
 في هذه هي الاصول الثانية لا يدخل عليها القول فان علم

ويوزن رطلها في المصباح والمختار **قوله** هو الطريق فيكون المعنى وذلك اي ما
 ذكره مسنون اي ذوا طريق مذكور عند الحساب في خارج الكسور وهو ان
 يخرج الكسر المفرد سببه الا النصف تقسيم تقوم ان الاصلين المختلفين
 فيها ثمانية عشر وسبعة وثلاثون وانها لا يكونان الا في باب الجود بالذوة
 اما الباقية عشر فتشمل على مسئلة واحدة هي سدس وثلث ما يبقى وما
 بقي وفيها صورتهن هما ام ورجل وثلثة اخوة فاكثرا حدة ورجل وثلثة
 اخوة فاكثرا اما السدة والثلثان فتمت على مسئلة واحدة اي ربع
 ربع وسدس وثلث ما يبقى وما بقي وفيها صورتهن هما زوجة وام ورجل
 وثلثة اخوة فاكثرا زوجة ورجل وثلثة اخوة فاكثرا فمقتد تقدم رطل
 صور المسائل باسرها وبها ثمانية وثلاثون واما المسائل فمقتد
 ما يخرج مسئلة فمقتد يكون على هذه التقاد بعد تقطيرها بالردان سادى
 تقالي قال في تحفة الراية وان اردت ان تعرف ما نقص القول من نصيب
 كل وارث فطريقه ان تنظر قدر ما عماله به المسئلة وتنسب الى المسئلة
 بقولها فما ظهر بالنصيب فهو ما نقص من نصيب كل واحد بالقول ففي مثال
 قول المسئلة الى المسئلة كما ان العاقل ينسبها واحدا فتنسب الى المسئلة
 بقولها وهو سبعة ثلث سببا في تعرف ان القول نقص سبع نصيب كل
 وارث وتنسب بقولها الى ثمانية والى سبعة والى عشرة وفي مثال قول
 الاثنى عشر الى الثلاثة عشر وتنسب الواحد الى ثمانية المسئلة الثلاثة
 عشر وبعلا المسئلة بقولها يكون ثلثا من ثلثة عشر حوا في تعرف ان
 القول نقص من نصيب كل وارث جزء من ثلثة عشر حوا ونقص بقولها
 الى خمسة عشر والى سبعة عشر واما قول الاربعة والعشرون الى السبعة والعشرون
 فانقص نسب الثلاثة القوم الى سبعة وعشرين تكن نسبهم
 في تعلم ان القول نقص نصيب كل وارث اه وقال العلامة الورع في فتح المص
 الجواد اذا مسئلة عن قور ما نقصه القول لكل احد فله ثلثا اعني ارات
 لان اما ان يراد نسبته الى النصيب على ما دام ان يراد نسبته اليه غير مايل
 واما ان يراد نسبته الى المال فبنيه طرق اعني ان تحصل عودا بتقسيم على
 المسئلة بمسئلة وغير مايلة فما كان فاقسمه على كل حال يخرج جزء من سهمها

جاءت وزوجتين وسبعة بنين اب لاب سابع زوجات وخمس جوائز وسبعة محو ابنا ورجل
 وجد وثلثة اخوة وكسب جوائز واربع زوجات ورجل وسبعة اخوة لاب وان
 ان انكسارها ثلث فرق لا يحول الا في اصول التي تقول ذرة السنة والثلثي
 كجرتين واربع اخوة لام وسبعة اعمام وكرزجة واربع جوائز وثلثي اخوات لام وسنة
 محو اخوات لاب اصلها اثني عشر محو في السبعة عشر وثلثي من اربعة وثلثي
 وكرزجة وثلثي جوائز وثلثي بنات وثلثي اعمام اصلها اربعة وعشرون وثلثي
 من اثني عشر وثلثي وكرزجة زوجات واربع جوائز وثلثي اخوة لاب وجد اصلها
 ستة وثلثي وكرزجة وثلثي وثلثي وثلثي وثلثي وثلثي وثلثي وثلثي وثلثي وثلثي
 فان انكسارها اربع فرق لا يكون الا في اثني عشر وثلثي وكرزجة وثلثي وثلثي وثلثي
 جوائز وثلثي وثلثي وثلثي وثلثي وثلثي وثلثي وثلثي وثلثي وثلثي وثلثي
 ثلث بنات وعشرون اعمام اصلها اربعة وعشرون وثلثي وثلثي وثلثي وثلثي
 من الف واربع مائة واربعين **قوله** ما حقا اي ما ذكر اي عن ظهر قلب **قوله** ودع
 اي اترك **قوله** الجوال اي عن الباطل فانه الذي يفضل فني الجود ما اوتى فقه
 الجوال الاضلو واما الجوال فاعلموا ان الحق فهو محمود ذنال تعالى وجادلهم
 بالتي هي احسن وفي المكسب جرحا دل على دلة وجد الا اذا خسر كما يشغل عن
 ظهور الحق ووضوح الصواب هذا **قوله** فما استعمل على لسان حكمة السوء في تقابل
 الادلة الظهور والجهل وهو محمود ان كان الموقوف على الحق والالتزام هو وفعال
 اول من دون الجوال انواع الطير **قوله** والكر اعطف خاض يقال ما ارثه امارته
 سرا بمعنى جادته وطعنة في مقابلة تنزيها للقول وتصغيرا للقبائل فاعلموا
 الكرم الا انما افنا غلظ الجوال فانه يكون ابتداء اعتراضا كما في الصباح وفي الخبز
 من تكرار الكرم ويطلب بئله بيت في رابعة الجنة اي في اطراف الجنة ومن تركه وهو محقق
 له بيت له بيت في وسطها ومن حسم خلقه بئله بيت في اعلاها ووردت بيت اب
 عميرات النبي صلى الله عليه وسلم قال من طلب العلم ليا به به العلم اولها ربه لسوق
 او لم يرض به وجوه الناس فله في النار **قوله** فزكته اي السهام وذكرها باعتبار فرد
 او انكسارها بالتذكير ما بعد **قوله** من الرزقة حال من الفرية **قوله** من غير كسر
 اصحاح لقوله لم تنقسم خمسة جميع **قوله** عليه اي الفرية او انكسارها واقرود
 لاث العطف باد **قوله** ما يقع جواب اذا **قوله** الذي رسيه العلم اي كسبه العلم الفرية

من الطرفة الا في بيانها **قوله** بالوقف متعلق بالعلم **قوله** وروايت طلب الاختصار
 طلب اي حاصل ان للعلم نظريين الاول بين الروي والسهام ولا يكره الا بالحق
 او التباين كما مر ولا يتباين التباين ولا التباين ولا التباين كما مر هناك مائة -
 ما السهام متقسمة وان كان بينهما داخل فان كانت الروي داخل في السهام
 فهي متقسمة كثلثات روي وسبعة اسهم وان كانت السهام داخل في
 الروي فيسقط بينهما الموافقة كما بين عشر راسا وسبعة اسهم فيسقطها فان
 بالسهم وعاد ما انما رايه بقوله وهو طلب اي بالنظر الثاني يكون في الروي
 بعضها مع بعض وهذا الثاني انما بين فريتين فاكتر وهو ما اشار اليه بقوله
 وبين الروي بعضها مع بعض وسبب اني انه يكون بالسهام والاربع **قوله** فبعض
 بول من الروي **قوله** والحاصل ان من قرب الروي بعضها في بعض وهو
 مطعون في روي **قوله** من الحاصل ان من قرب بها تحصل من اصل المسئلة **قوله**
 مع جهة متعلق بانكسار **قوله** اصلها ستة لان فيها سوسا وثلثا **قوله** فمئة ثلثة
 اي فمئة ثلثي بالاحد **قوله** وهو اي يعود روي احد الفرية **قوله** في اصل متعلق بالفرية
قوله ولو ضربت الروي بعضها في بعض او بان تقرب روي الجوائز الخمسة
 في روي الاخوات الخمسة ثم تقرب الحاصل فهو خمسة وعشرون في يعود
 روي الاعمام وهي خمسة ثم تقرب الحاصل وهو مائة وخمسة وعشرون في
 اصل المسئلة وهو ستة يحصل سبع مائة وخمسة وعشرون في
قوله جابنه اي باعده **قوله** وذلك اي سلكوا الاختصار ان تنظر ان وقع الكسر
 اي الحاصل ان الكسر على فريتين واحد في ميسلثان المباشرة في ميسلثة الموافقة
 وذكر ان كل مسألة صورتين فاصل **قوله** يعود روي اي الفرية **قوله** وهو يعود
 الاعمام **قوله** اصلها ستة لان فيها نصف وثلثين **قوله** وان كانت السهام
 محترز بقايت **قوله** واضربه به اي الوقف **قوله** ان كانت السهام
 مان هذا هو موضع المسئلة **قوله** اصلها ثمانية لان فيها ثلثا **قوله** ثمانية بول
 قوله نصفه **قوله** واضربه اي النصف **قوله** وسبب ان يعود هفت بالرخ او اعلم ان
 الموافقة بين السهام على روي الفرية حيث دقت في مسائل الفرية
 لا تكون بكل جزء بل باجزاء خمسة وهي الموافقة بالوقف وبالسهم كما مثل

فان ضرب جميع الوفق في المواقف
الذكور واللات ومنه الاب والام والزوج ولا تعد فيهم فان وجدوا فانكسروا
على اثنين او وجد اثنتان منهم فعلى ثلثاته او واحد فعلى اربته ولا تخلفوا
من خمسة وهذا في غير الولا بما فيه فقد يكون الانكسار على اكثر من ذلك
كما اذا اشترك جماعة في عبد بعضهم في زوجة وبعضهم في سواه **قوله** وانقص
ابا اكتفى قال في المصباح وانقصت على كذا اكتفيت به **قوله** من المما سببي
ابا المنة اخليف **قوله** وانضرب جميع الوفق اب ان كان بين الروسا موافقة
قوله وانقصك اب اذهب بذكر اب الضرب قال في المصباح سلكت الطريق سلوكا
من باب تعدد قيمته فيه وتتهوي بنفسه ربا لبا ربه فيقال سلكت
زيدا الطريق وسلكت به الطريق واسلكت بالالف في الزوج لغة فادره
فيستعدي بها ايضا **قوله** انهي اي اوضح **قوله** الطريق في المواقف من الحساب
جميع طريقه بمعنى الامثل والخيار ومنه قوله تعالى كذا طريقه فكذا كان المختار
قوله وخلف جميع الوداء ان كان بين الروسا مباينة **قوله** في الثاني اي في كمال
الثاني **قوله** وانما هذه المضارح ادعت بمعنى غشفا من المداينة رعب لغة
المداينة او الكسالة والمصالحه وكوعا تقبيل اليد لا خلا لينا واما المداينة
فهي بذكر الدنيا كحفظ الدين ذهب بامور بها فني الحديث من عايش بداريا
ما شربها وفيه ايضا بعثت المداينة الثانية **قوله** فوالا اب ما حصلت **قوله**
جزء السور اي التخصيب والخط **قوله** هدية حيلة دماينة مقترحة بين العالم
والعمول **قوله** واخره اي جزء السور **قوله** الذي تاحل اي لم يمت **قوله** وما حصل
اب من ضرب جز السور في المسئلة وهذا المصنف للتفسير **قوله** فافهمه اي ما حصل
قوله اذا اي اذا فعلت بالتميم **قوله** جميع اي لا كسورية لا كى فعلت المسئلة
مقتوا عدا الحساب **قوله** اذا كان الكسر على فريقين فقام اب وذكرا ابني عشر
مسئلة لان الكسر على فريقين له ثلثة احوال وهي موافقة سهام كل
فريق منها عود روسه موافقة سهام احوالها مباينة سهام الاخر
مباينة سهامها معا عود روسها فاذا اردت المرافقة الى دفعته ونزكت
المباينة على حاله ونظرت بين الروسا وجدة ورا ذكر اربعة امور كما ذكره
والمدخله والموافقة والمباينة والمسئلة ذلك مذكورة في السنة الاربعة
سهام الفريقين معا عود روسها فان كان بين الروسا الفرقتين ثلثه
فذاك جزء السهم فاعلمه فاضرب في الاصل الذي تاحل واقسمه فالتقسيم اذا صح فكان
واحد وهديت ان ترفع منه واحضر ما انضم وما حصل يعرفه الاجم والفصح

كان الخامس ان يقول بعد قوله ويصحات من اربعة وعشرين كوز حقيق
ومباينة اعلم اصلها اربعة وجوه سبعة مائة مائة وتسع مائة اثنين وثلاثين
قوله ما حاصل وهو واحد كما بين واكبر الممتنا سبعة وما تحصل من ضرب
الوقف في الاخر من ضرب احد المما بين في الاخر **قوله** فافهمه اي هذا السهم
قوله فاقسمه على الوداء الذي تسع منه المسئلة **قوله** وتسع مائة مائة اثنين وثلاثين
قائمة من ضرب المما بين في سنة **قوله** وان فزع الانكسار على ثلثة فرق وذكرا سنة
عشر مسئلة لان هذا الكسر له اربع حالات وهي موافقة سهام المما بين عود
روسها موافقة سهام فريقين ومباينة سهام فريقين مباينة سهام
فريقين وموافقة سهام فريقين مباينة سهام الجميع روسا الجميع فاذا
رددت المرافقة الى دفعته ونزكت المما بين على حاله وتطلعت بين الروسا وجدة
ولا ذلك السهم الاربعة فتعمل بما عوده منها على حسبه وتقر له من ضرب المما بين
الاربعة في الامور الاربعة سنة عشر مسئلة والسهم يمثل له كلكه بل مثله
لمباينة سهام الجميع في الضرب الاربعة التي بين الروسا بعضها مع بعض
فهمه حالة وفيها اربع مسائل ومنه المواقف في اثنين والمباينة في
واحد في عمل التباين وساذكر كذا في قيمتها للفا بودة بما قول الحالة
المباينة ان تكون سهام الفرق الثلاث موافقة لروسهم وفيها اربع مسائل
مسئلة في تماثل الروسا كزوجة واربع جوات وثمان اخوات لام وست عشرة
اخوات اب اصلها ابني عشر وعول الى سبعة عشر وتسع مائة اثنين وثلاثين
ومسئلة في تماثل الروسا كزوجة وست جوات وعول اخوات لام واربع
عشيرة اخوات اصلها وعولها كما مرد تسع مائة اثنين وثلاثين
ومسئلة في تماثل الروسا كزوجة واربع جوات وست عشرة اخوات لام واربع
واربع مائة وستين اخوات اصلها وعولها كما مرد تسع مائة وستين
ثلاثين ومسئلة في تماثل الروسا كزوجة واثنين عشيرة حيدة واثنين
ثلاثين اخوات اصلها وعولها كما مرد تسع مائة وستين
واربعين الحالة الثالثة ان توافقت روسا فريقين والفرقة الاخرى بين
روسه وفيها اربع مسائل في تماثل الروسا ومسئلة في تماثلها
مسئلة في تماثلها ومسئلة في تماثلها وذكر السومال التباين فمخاد المثلثة

الوصايا اصلها اثنى عشر وتقول الى سبعة عشر وتصح من سبعة عشر الفا
 اثنى عشرية وخمسين اكاله الثانية ان توافق السهام الاربع في الفرق الاربع
 وفيها اربع مسائل سائل الاول في تماثل الاربع كما لو ترك ابن واحد واربعة بنات
 لستة وسبعين واربعه وتلكه اثنى عشر وتلكه لستة عشر اصلها اثنى
 عشر وتقول الى سبعة عشر وتصح من اربعة وثلاثين هذا ان ابا والابن
 الوصية للجميع والثانية في تماثلها كما لو ترك ابن واحد واربعة بنات
 لستة وسبعين لستة وتلكه لستة عشر وتلكه لستة وخمسين واربعة
 الابن الوصايا اصلها دعواها كما هو وتصح من ثلثة الاف وخمسمائة
 وسبعين والثالثة في توافقها كما لو ترك ابن واحد واربعة بنات
 لستة وسبعين واربعة وخمسة واربعين وتلكه اثنى عشر وتلكه اثنى عشر اصلها
 دعواها كما هو واربعة بنات الوصايا فتصح من سبعة عشر الفا واربعة
 وخمسين والرابعة في توافقها كما لو ترك ابن واحد واربعة بنات
 لستة وسبعين واربعة وتلكه اثنى عشر وتلكه اثنى عشر اصلها
 واربعة بنات الوصية فاصلها دعواها كما هو وتصح من ثلثة الاف وخمسين
 واربعة بنات سائل اصحاب الفروض في هاتين الكاليتين كما هو الكال الثانية
 ان تكون الموافقة بين السهام الاربع في ثلث فرقها كما بينة في فريضة
 وفيها اربع مسائل سائل سبيل في تماثل الاربع كاربعة زوجات وثلاث بنات وستة
 مخطوط خالام واثنى عشر وتلكه اثنى عشر اصلها اثنى عشر وتقول سبعة عشر
 وتصح من ثلثة بنات وستة وسبعين وتلكه اثنى عشر زوجات وعشرون بنات
 دعواها اثنى عشر واثنى عشر وسبعين اثنى عشر اصلها دعواها كما هو وتصح من
 اثنى عشر بنات الفاضل اثنى عشر وسبعين وسبيل في تماثلها كاربعة زوجات
 واربعة بنات واثنى عشر اثنى عشر اثنى عشر اثنى عشر دعواها اثنى عشر
 دعواها وتصح من ثلثة بنات واثنى عشر وسبعين وسبيل في توافقها كاربعة زوجات
 واثنى عشر بنات واربعة بنات واربعة واربعه واربعة اثنى عشر اصلها
 دعواها كما هو وتصح من ثلثة الاف وستين **قوله** وتصح من ثلثة بنات
 سبيلها خمسة تقرب في اصلها ستة يحصل ما ذكر **قوله** لتد اثنى عشر
 الاربع بعضها مع بعضها **قوله** وان خلف اربع زوجات او هذا المثال ما انكسر

منه على ثلث فرق ما لا اول كقدمه مع ائمة انا نكسار على اربع فرق **قوله** فخره
 عندها مائة واربعون اية ثلثيات الكيفية **قوله** ويجوز في الزواجر وقد قرأ
 بها في قوله تعالى ثم اجعل على كل رجل منهم جزءا **قوله** واذا كان له ثقب **قوله**
 الا خزانة هذا لا يستفاد وانما هو **قوله** والزوج وتقال الزوج ما في المصباح
 راعى السمسرة فخرج زيفا ما لثة فزاع السمسرة في زوجة لفته وازاغة
 اراغة في التقوي **قوله** والضم هنا الا لا التحج مع التلاصق **قوله** ولا لا يحج
 على العجوة وجمع العجوة العجوة على لفظه اية **قوله** الذي لا يفتح اى فانه كما
 عديا فلو قيل للمعري يا عجمي بالالف لم يكن قد خالاه اية فهو سبعة
 للمفحة بضم الفين وبع ثلثة وبع فضاة وذكر موجود في العرب وكانه
 قال له يا غير فصح **قوله** واثني عشر اية لا يظهره في العطف للتفسير **قوله** فنه اية
 فهو من اظهر مراده ولا يحج ما قال في المصباح وفتح العجمي مع باب
 فرب جادت لفته فلم يلف اه **قوله** وكذا ذلك حسونه نظره **قوله** فهذه مائة
 ما ذكره من التاميل والتجميع واثني عشر اية **قوله** جمع حكمة وبع ما
 جمع من غير تفصيل **قوله** والمثال تفريع على ما قبله **قوله** بوزن فخرج واما فتح
 بوزن ضرب فمعناه سائر درة الحديث عز من فتح درة من طمع ووردت
 جابران النبي على الله عليه السلام قال القناعة كثر لا يفتى واما حادث في
 فضل القناعة كثيرة مشهورة وقال حامد المغانم طلبها اغنى بالقناعة
 فقد اصاب الطريق ومن طلب القناعة لم يخطئ الطريق **قوله** ما
 الكفاية ان حسابها اربع جمع مناسفة ما خففة من الفصح وهو لغة ليلطف
 على امور شتى وسرعا الالة ما كانت ثلثة بنات اربعة بنات سبعة بنات
 هو اكثر الاحكام عند عدة الوفاة اذ لم يقل كنسج ذبح اسماء عليه السلام
 لانه الخليل عليه السلام امر بذهبه ثم نسخ قبله فخرج الفعل كنسج الخمسين جلة
 وقد بسطت الكلام على ذكرها كقصة على قصة الاسود المعراج فراجع وفي
 اصطلاح الفرغيني ما ذكره **قوله** فلهذا اية فلا حيلة كونها ثلثة بنات
قوله في الاصطلاح اية الفرغيني لانه كفى ان لم يرد عن المصباح قيل
 فيه واصطلاحها ثلثة بنات وورد عنه قيل فلهذا **قوله** انسان بقصود بالاذكر والذكر
 مثال في المصباح وانسان مثالها اسم جنس يقع على الذكر والانثى والواحدة

من غير تطويل ولا اعتساف فاقنع بما بين يديكم

باب القناعة

والجمع واختلفت في الاستقامة مع اتصافهم بزيادة النفوس الاخيرة فقال
 البصريون ان الاستقامة هي الميزة العملية ودرجته فعلان وقال القريشون
 يستقيم بها النسيان فالميزة زيادة ودرجته فعلان على النقص والافضل
 انسان على افعلان والافضل يرد الى اصله في التصغير فيقال له انسان وبعث
 ربه عما سمع خلق الله ادم قسب فسيب انسانا **قوله** حتى اذا غابته لقوله فلم
 تقسم **قوله** لان المسئلة الاولى استنسخت بالكتابة اي ازيلت وغربت لهما لان
 الميراث لا يقسم على حكم الميت الاول بل على حكم الثاني ومنه تناسخ الازمنة
 والقرون اي تناسلها وتداولها لان كل واحد ينسخ حكم ما قبله ويبطل الحكم
 لنفسه فالذي ياتي بعده ينسخ حكم الذي قبله وبغيره له حكم يخلفه هو به
 كما في المصباح **قوله** اولان المال اذ دونهما بماله ابن الحجاب وهو راجع ما قبله
 لكنت القول الاول راعيا ان النسخ في اللغة المازلة وهو لا ريب انه النقل فقامل
قوله والنسخ في اللغة المازلة اي عبادته على الجبرية وهو لغة الفطرية المازلة
 ومن الاول نسخة الكتاب اي نقلت ما فيه ومن الثاني نسخة التسمية
 الظل انقضى **قوله** نسخ الكتاب بابه تقع ريقا لا تنسخه كما في المصباح **قوله**
 اذا نقلت بنسخ النسخا لها وقعت بعد اذا خلاها الواقعة بعوايد ما لها نظر
 ولا معنى حولته من موضع الى موضع وبابه **قوله** وان ميتا اخرايم وخلف ورثة
 غير ورثة الميت الاول كما قيل الله اذ خلف ورثة غير ورثة الميت الاول
 واختلفت نفوس الاستقامة كما لو ماتت امرأة عنها ام وزوج واخت لاب واخت
 شقيقة ثم نكح الزوج الاخت الشقيقة وماتت عنها المسئلة الاولى من
 ستة وتقول ان ثمانية للام واحد وللزوج ثمانية وللأخت لاب واخت
 شقيقة ثلثة والمسئلة الثانية ثمانية من شقيقة وتقول ان ثمانية للام
 اثنان وللزوج ثلثة وللأخت لاب ثلثة فسقام الشقيقة من الاولى
 غير منقسمة على مسيلتها ولا موراثتها فاقرب مسيلتها الى المسئلة الاولى
 يحصل اربعة وسواء ومن له سهم من الاولى ياخذ من موروثها في ثمانية ومن
 له سهم من الثانية ياخذ من موروثها في ثمانية فيحصل للمزوج من الاولى اربعة
 ومن موروثها ومن الثانية تسعة ويحصل للام من الاولى ثمانية ومن الثانية
 ستة ويحصل للأخت لاب من الاولى ثمانية ومن الثانية تسعة واما

وان كان الميت له اخوة غير اولاد له

واجعل له مسئلة اخرى كقديس التفصيل فيما قدما وان كان ليس عليه تقسيم فارجع الى الوقف بهذا الحكم
 لو خلف ورثة هم ورثة الميت الاول واختلفت نفوس الاستقامة كما لو ماتت امرأة عنها ام وزوج
 من الميت الثاني كما ورثت من الاول فافرض من ماتت بعد الميت الاول كما لعدم
 واقسم على الباقيت ما لا اول كانه مات عنها ولذا لكاتب معارض الموضع
 الاول ان تمحض الورثة عصبات كان ماتت عن خمسة بنين واخوة فمات
 منهم واحد فافرض ان ماتت ابنتا عن اربعة والموضع الثاني ان يكون قسم
 ذوا فرض ولكن يكون بميراث لا الثانية كان بموت عنها زوجة وثلاثة بنين
 من غيرهم ثم مات احد البنين عنها فافرض فيجعل كأنه ماتت ابتداء عن زوجة وابن
 والموضع الثالث ان يكون ذوا اصحاب فافرض في المسئلة ويكون نصيب الميت الثاني
 من المسئلة الاول فيقول لها كان ماتت عن زوج واخت شقيقة واخت لاب
 فسقام الزوج الاخت لاب فتموت عنها وعن اختها لا يبعها فالمسئلة الاولى ستة
 ومنها نصيب الاخت لاب السبعة فافرض ان ماتت عنها وتترك الورثة يقسم
 المال بين الزوج والاخت نصيبين **قوله** فاصح جواب ان **قوله** الحساب في المسئلة
 الاولى سهمه اب الاخرين نصيبين **قوله** كما ان اب الاخرين **قوله** مسئلة اخرون
 اي بمقابلة المسئلة الاولى **قوله** كما قضاء راجع لقوله مسئلة اي فصح حسابها مثل
 المسائل المتقدمة التي بين وظهر تفصيلها **قوله** وانما تكون اب سهمهم الاخر
 ليست عليها اب المسئلة الاخر **قوله** فارجع الى الوقف اي يبي سهمهم
 الاخرين مسئلة **قوله** حكم ابكم القريشون والحساب **قوله** فانظر الى ابها الوارث
 على الكتاب اي تدبر في سهام الاخرين مسئلة واعلم ان انظر بنحو الى
 المبصرات بنفسه وبالي فقال نظرت نظره نظرا ونظرت اليه ذاتا فانه
 برؤية العين ويتعدى الى المعاني نظرت نظره نظرا ونظرت اليه ذاتا فانه
 بنظره فتنال نظرت في الامري فببره واما فتعلم نظرت في الكتاب فهو على حرف
 المعمول لا يتغير نظرت المحضوب في الكتاب او لمحضاب المصباح وقول
 الله فيها مرا نظرا محضا نظرا بالنسبة بين **قوله** وافقت اب مسئلة الاخر
قوله هلايت جملة دعامة بين الفعل والاسمول اي ارسلك الله وحكمك كما فيه
 صلاحد **قوله** وفتقها اي مسئلة الاخر **قوله** ثانيا حال من وفتقها بمعنى تام
قوله واضرب اي ذكر الوقف **قوله** او جميعها اي مسئلة الاخر وهو مقطوع على
 الها في اقرب **قوله** ان لم يكن بينها اي سهام الاخرين وافقه بان كان بينهما الثلثة

فانظر فان وافقت السهام فخذ هديت وفتقها ثانيا واضرب او جميعها في السابق ان لم يكن بينها موافقة

ويزيد كلهم بطلان العصية سواء كان معهم من يورث من الاول فقط بالزوجه
 ام لا تزوجه وعسوة بنين من غيرها ما نوا كلهم ورا حوا بعد واحد حتى ينجي
 مع الزوجه من الاول اذا كان قبضه ركاز الاول ما تمت زوجه ورا بنين
 فقط فتصح بالاختصاص من سنة عشر للزوجه اثنان ولكل ارب سبعة ولو
 سلك طريق المراسنة لعنت من بعد كثير ثم رجعت بالاختصاص لما ذكر ولو
 خلف الاول فقط من غير زوجه فما نوا ورا حوا بعد واحد حتى ينجي الثاني فكانه
 ما تمت زوجه فقط فتصح من السنة واما الثانية ففيها عسوة او حوا معها
 ان تحصل جماعة لمسيلة الميت الاول والثاني كما ذكر واجعلها ارب بالنسبة
 للميت الثاني ومسيلة الثالث ثمانية بالنسبة لها وانظر بينها وبين سها
 الثالث من تلك الجماعة وحصل ما يقتضيه الحال من اقسام اربا
 او ثمانية ما كان معك اربع فاجعلها جماعة الثلاث ارب ومسيلة الرابع ثمانية
 واجعل كذلك في خامس وسادس فاجعلها اربا بل بلغ فتمت نصيب الجماعة
 كما يلي الامور مثال الاربعه زوجه واليوات والبنات ستمائة الاربعة
 الباقي وراخ لاربين ثم الام عن الباقي وراخ ورا حوا من الستين عن زوج ومن
 بقى فمسيلة الاول من سبعة وعشرون ما كان الاول من زوجه وستين
 وراخ فمسيلة من اربعة وعشرون فوافق خطه من الاول بالربع فتصان
 من مائة واثنين وستين ثم من له سهم من الاول ضرب في ستة ورومت
 الثانية في واحد فكل الزوجه ثمانية عشر ولام سبعة وعشرون ولكل
 بنت ستة وخمسون وراخ خمسة ثم ما تمت الام عن ام وبنين بن وعيم
 فمسيلتها من ستة كوافق خطها من الاولين بالثلث فتصح الثلاث
 من ثلثها ثمانية واربعه وعشرون فمن له سهم من الاولين ضرب في الستين او
 من الثانية في سبعة فكل الزوجه الاول تسعة وثلاثون وكل بنت
 مائة وثلاثون وراخ عسوة ولام لثلاثة تسعة وعشرون وعيمها كذا
 اخذ من الستين عن زوج وراخ فمسيلتها من ثمانية ثلثا فخطها
 بالنصف فتصح الاربعه من الالف مائة وستين وستين فمن له
 ثلث من الثلاث الاول ضرب في اربعة ورومت الاربعة في خمسة وستين
 فكل زوجه الاول التي هي ام في الاربعة مائة اثنان واربعه وخمسون وثلث

الباقية تسبها ثمانية وخمسة عشر وراخ اربون ولام الثانية ستة و
 ثلاثون ولغيرها كذلك ولزوج الاربعة مائة وخمسة وخمسون كذا انما
 واقرن الاوجه جميعا لطريق السالك المسير بالحدود فقال بعضهم هذه الطريقة
 مع فقه نحو الرجعية يبلغ الانسان يذكر في الزوايا فان لم يعلم ان
 المسيلة اذا تمت من بعد وسئل عن تفضيل النصف الورثة فما للزواج
 التفسير عنها باسمها بحسب ما يليق بالاسان اذا سها انفسها فسميات
 ما اتفق مع سها كالفيف والثلث وما بعد ثلثها كالمسور المنطقة والعم
 مفردة وغير مفردة وما اختلفت فيه كالقراطة والحكمة والوانق فانت
 القراطة عند اهل مصر ورا فقه عبارة عن جزء اربعة وعشرون خرام
 السقف ارب ثلث منه ورا اهل العراق ومن ورا فقه خمسة عشر جزءا
 من الستة والحكمة عند اهل مصر عبارة عن ثلث القراطة اذا خربت اربون
 وبعين جزءا من الستة اربون ثلثه ورا اهل العراق عبارة عن جزء
 ستين جزءا من الستة اربون ثلثه ورا اهل مصر عبارة عن ثلث الحكمة ورا
 القراطة ورا جزء من مائة واربعه ورا ربع جزءا من الواحد ونصف
 شقيقة ورا اهل العراق جزء مائة وعشرون جزءا من الستة فاذا كانت
 التركة ثمانية اربون اربون اربون اربون اربون اربون اربون اربون اربون
 من الاخرين الاول كان بقا للزوج ثلثا نصف الاول اربون اربون اربون اربون
 عنه باسم الضرب الثاني كان بقا للزوج ثلثا نصف الاول اربون اربون اربون اربون
 اربون ثلثا في الحرام وان عير باسم منها كان اربون اربون اربون اربون اربون اربون
 واربين للزوجه اربون ثلثا في الحرام السوم اربون اربون اربون اربون اربون اربون
 الباقي ورا حوا عسوة عسوة عسوة عسوة عسوة عسوة عسوة عسوة عسوة عسوة
 قلت ورا حوا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا
 قلت ورا حوا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا
 فيه بالموءكا في الترتيب كان ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا
 دينار ورا حوا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا
 دينار ورا حوا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا
 اربعة وعشرون ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا

مطلوب قيراط

مطلوب قيراط

عشر وجعلت الكاهل وهو ستة وتسعون كانه هو اصل المسئلة ثم تقرب اليها
 من الكاهنة في المائتين والسيعة والاربعين وما يحصل بالاضرب نفسه على
 الستة والتسعين فما خرج فهو النقيص وعلى هذا مقسم واختير صحت هذه
 ما لم يخرج نصيب انسا الله تعالى وما اذا كانت التركة عتقارا او عتقا او حيوانا
 ما لم يخرج العتق او هو اربعة وعشرون مقام التركة فيع البويث ويتقوى لو
 كانت التركة عتقارا مثلا فان نسب سهام كل وارث من المسئلة اليها وقد
 بتلك النسبة من الاربعة والعشرين او اقسام الاربعة والعشرين في المسئلة
 وارضوب الاربعة الخارجية في سهام كل وارث يخرج نصيبه فلان اربعة -
 قرارها ولعام تذكر ذلك بنت من الميتين ثمانية قرارها بكل طرف من
 الطرف اربعة فان كانت الميته في العتق او غيره ثمانية اربعة في قسمته
 ان تقرب يخرج الكسور والكسور ويجعل كانه جملة ذلك المسئلة كونه اخذ بسطه
 فهو حصته المية والباقي من المخرج هو حصته الشريك ثم تقسمها اخذ على
 ما صحت منه المسئلة فاصح قسمته فذلك المخرج وهو المطلوب بكام وعنه
 والتركه كالمائة استباع من دار مثلا فالمخرج سبعة فكان اصل المسئلة بسط
 كالمائة وهو منقسم على مسئلة الام والعم التركة من ثلثة فتخرج المسئلة
 بسبعة نظام سهم وهو سبع والمعم سبعة وهو سبعة والباقي وهو اربعة -
 اسباع للشريك مثال اقسام واخوت كالمائة واخوات شقيقتان وتركه ثلثا
 وربع من دار فخرج الثلث والربع انسا عشر والبسط سبعة فاقسمها على
 المسئلة وهي من سبعة فما لنفسه من اربع عشر كالمائة سهم والباقي سهمان
 والشقيقتان اربعة وللشريك خمسة واذا سهبت بالكل واحد من الاصل المذكور
 قلت لخذ واحد من الام واولادها نصف سبعة والكل واحد من -
 الشقيقتين سبعة وللشريك ربع وسبعة فان لم يقسم البسط على المسئلة
 بان انسا او ثلثا فافترس المسئلة او وقعها في المخرج يحصل المطلوب بالترك
 تقع منه المسئلة وما خرجت في المخرج من المخرج عند الكاهنة او رفقها
 عند الكاهنة ففوجلا السهم اربعة السهم المخرج من جز سهم المخرج ما خرج
 فيه بسط الكسور جعل نصيب الورثة واخذ فيه ما بقي من المخرج بعد البسط
 يحصل نصيب الشريك مثال الكاهنة زوج وام شقيقتان والتركه ربع و

من حام مثلا فان كان اثنى عشر والبسط خمسة والتركه ثمانية بالمول
 فالسما عشر منقسم على المائتين واربعا فانما خذ المائتين في الاثنى عشر
 يحصل تسعة وتسعون فبقها تقب وجز سهم المخرج ثمانية فلكل ورثة
 خمسة في المائتين اربعين فما اذا قسمتها على المائتين مخرج المسئلة خرج خمسة
 له جز سهم العتق ثمانية فلكل زوج ثلثة في خمسة خمسة عشر ولام سهم
 في خمسة خمسة وعطش شقيقة اثنتان في خمسة عشرة وجميع هذه -
 ا. كحصص اربعة واربعا في سنا المخرج وهو سبعة اضره في المائتين يحصل
 ستة وخمسة وهو ما للشريك مثال اقرار الوارث وانان والتركه ثلث وربع
 من ثلث مثلا فالمسئلة من خمسة وخمسة والمخرج الثلث والربع من اثنى عشر
 وسبعة وهو بيان المسئلة فاقضوها في المخرج يحصل اثنتان وسبعون
 ثلثه وربع للورثة والباقي للشريك مثال اقرار الوارث لأم واخوات شقيقتان
 والتركه ثلث وربع من دار مثلا فالمسئلة من سبعة والبسط بيانها فافترس
 المسئلة في الاثنى عشر يحصل اثنتان وسبعون وهو الاصل وجز سهم المسئلة
 فان خرجت في الخمسة العاقبة ارتفع ما للشريك فذلك لا ثلث وثلث حصة في
 البسط ارتفع ما للورثة وذلك ان كان من موت فاقسمه على سبعة فخرج جز
 سهمها سبعة فاقضه من البسط اخ له سبعة وفيها لطل شقيقة يحصل لها
 اربعة عشر ومثال الكوافقة زوج وام واخوات شقيقتان واخوات لأم
 والتركه نصف ثلث من حانوت فالمسئلة من ستة وتسعون لأم وخرج
 الثلث والثلث من سبعة والبسط خمسة وهو بيانها فافترس المسئلة
 فافترس خمسها وهو اثنتان في المخرج يحصل انسا عشر نصفها وثلثها للورثة
 والباقي للشريك ومثال اخر زوج وام وثلث اخوات متفرقات والتركه
 سدس وتسعون فاقضه مثلا فالمخرج ثمانية عشر والبسط خمسة والتركه
 من خمسة عشر بالمول لا تقسم عليها البسط فافترس بالخمسة فافترس خمس
 الخمسة عشر ثلثة في المخرج وهو ثمانية عشر فخرج من اربعة وخمسة فافترس
 للورثة خمسة عشر من ثلثة الثلث الخمسة عشر يحصل لأم خمسة عشر
 فاذا قسمتها على خمسة عشر فافترس خمسها فافترس سهمها واحد فتقصره في
 نصيب كل واحد من الورثة فلكل زوجة ثلثة ونظام اثنتان وكل واحد من

ثم ضرب سهام كل وارث من المصلحة في وقت التركة فلما ضربت سهام الزوج
 الثلاثة في خمسة وعشرين وقت التركة وقسمت الحاصل وهو خمسة
 وعشرون على الثلاثة وقت المصلحة يخرج خمسة وعشرون فيفريقها وارث
 سهام الام الاربع في الوقت المذكور وقسم الحاصل وهو مائة في وقت
 المصلحة المذكورة يخرج ثلاثة وثلاثون ديناراً وثلث ديناراً وضرب
 سهام العم الخمسة في وقت التركة المذكور وقسم الحاصل بالقرن
 وهو مائة وخمسة وعشرون على وقت المصلحة يخرج احدى والعشرين ديناراً
 وثلثاً ديناراً وربعين يخرج القتر احدى المصلحة مائة في وقت المصلحة
 فرد يخرج القتر احدى المصلحة الى واحد فان ضربت سهام الزوجة
 الثلاثة في الاثنى عشر حصل ثلثه في وقتها التي قسمتها على الواحد
 وضرب سهام الام الاربع في الاثنى عشر حصل ثلثها في وقتها التي قسمتها
 على الواحد وضرب لعم خمسة في الوقت المذكور حصل خمسة في وقت
 لعم قسمتها على الواحد حصل في وقتها التي بين التركة والمصلحة مائة
 بالعم وفرد التركة الى عمليها تسعة والمصلحة الى عمليها واحد ثم ضرب
 حصة كل وارث في وقت التركة في الحاصل بالقرن فحصلت حصة كل وارث التي
 ضربت سهامها في وقت قسمها على وقت المصلحة ويخرج المصلحة في وقتها
 مرافقة بالوقت فرد المصلحة الى وقتها خمسة واربعين والمصلحة الى
 نصفها اثنى عشر ثم ضرب حصة كل وارث في الاثنى عشر وقسم الحاصل بالقرن
 على وقت المصلحة الذي هو خمسة يخرج نصيب كل وارث الذي ضربت سهامها
 بالوقت المذكور في وقت المصلحة كما فرغ من الارث المحقق في الارث
 المقتدر في الحنفى ما فرغ من حيث كفت اذا كان فيه لغيره وكسبه وراى بعينه
 بيمينه النساء وجميعه فثالث كفتاب وخاتمي كجلى وجبال كجلى في المصباح المشكل
 من استقل الامرا اذا التمس ولا يوجد الا في الاما ومنه والاصل والتفرد هو في علم
 الله اما ذكر او انى لا شك ان لها هو بالنسبة اليها **قوله** كان ينبغي ان يظن الا ان
 يقال انه ترجع لغيره وراى عليه وانما ذكر الثلاثة في باب واحد فانها سبيل
 واحد في العمل بنسب الامام **قوله** قسم لواله الرجال والامهات من يولد منها
 دفعة واحدة وينتقل منها دفعة واحدة فميل الرجال والنساء ميل واحد والميل

بما ذكره في كتابه

الى نوع منها **قوله** والاول وهو من له الاثنتان يتقنع اى يتكسف **قوله** ولا شك
 ان زواله فمطلق ما بعده للتفسير وان علم ان زواله فهو لا منها خدج البول
 فان بال واحد مما قبله حكمه وان قال بها فالحكم للسابقة ان القطعاً بها
 للمقتضى ان خرجا معا فان سبقت احوها وانما خزاها لغيره بالسابقة فان
 اتفقت فيها فلادالة وقيل يميل بالكثر وكذا بالانوار في الترتيب فيجعل
 بالاول رجلان والى الثاني امرأة فانما استوى قدرهما وزق بواحد ورشح بالآخر
 فلادالة ومنها خرج المي في كيف في وقتها فان اثنى عشر الرجل فرد كل او
 يقبض النساء او حاض ما مرة سكرها نكره فان اثنى عشر منها فوجهها في الخارج
 انه لادالة وقيل لادالة في البول والمي ومنها خرج الولد وهو في القطع
 بالاثنتى عشر فيقدم على جميع الملامات في وقتها في البول بالميل فالحاصل
 لادالة والثاني يقدم للبول ومنها ثلثات الميعة وهو في الميعة وتفاوت
 الاضلاع والعجم انه لادالة فيها والثاني ثلث الميعة او نقصان ضلع من الجاهات
 الا بسير للكرز والنفوذ او تشاوبها لاضلاع الا ثلثها لاول عموم الميعة والنفوذ
 في وقتها على ان يوثقوا الذكر في وقتها فان منها الميعة فاما لادالة النساء
 فردا والى الرجال فامارة سكرها الميعة الامارات السابقة فانها مقدم على
 الميل ولا يرجع اليه الا بعد الميعة وعقله في وجهه يقبل قوله الميعة اذا بلغ
 خفتي ووجوه من نفسه لزمه ان يجزى بها بالآخر نصيب وجوم عليه ان يجزى
 بالنسبة وانما يجزى ما يجزى واما قال اميل اليها او لا اميل الى واحد منها -
 استمر الاشكال اذا اخبر بميل لزمه ولا يقبل رجوعه الا ان يجزى بالذكورة ثم يلد
 او يظهر به حمل فيبطل قوله كما لو حكم بسكرها الملامات الطاهرة ثم ظهر
 حمل فان ذلك يبطل ولو حكمنا بقوله ثم ظهر علامان يميز الحمل فيقول ان
 يرجع اليها ويجزى ان ينبغي على قوله في رجوعه الى الوضوء الا حتم الى الثاني و
 قال انه الصواب وظن كلامنا صاحبنا اذا اخبر بميل عملنا به فيها
 له وعليه ولا نزاع في صحة ما اخبر به في قوله الملامات وهو حكمي عند القضاة
 لكن نصف البها في وجه الله فيها اذا خفي عليه واختل الجاني والحق في الذكور
 والاثنتى عشر القول قول الجاني فثبت الاصحاب من نقل وخبر ومنه من قرر
 المصنف وفوقه بان الاصل براءة الجاني مما اراد فلا يثبت بقوله الجاني عليه

ثم ان زك ان الشك في الحنفى عمل بما انقضاه وادام بما استكان ادام التوقف فان
 مات متصلا ادام التوقف ايضا الى ان يصطليح الورثة الموقوف عليهم المال مع قسمته
 اما مع التنازع او مع التنازل قال الامام والابن ان يجري بينهما ثوابا لم يبق
 المال على صورة التوقف ولا يخرج ان يحذر ولا لجهالة مفتقر للتوقف **قوله** والوقف
 يفتي وضاد مجتنب بينهما ان يملكه مفتوحة اسم لما يرمى اليه ويختار به
 عند القابضة المتقدمة من السلب وله حقيقة عينية لا تفتقر تقصدا
 وهو قيل التمسك استغارة ارجح من اصله استغارة المكفد في المطلق او
 السلب في الارزاق قاله الشهاب **قوله** ولا يتصور ان يكون زوجه او ولد
 هو محض من اربعة انواع من الورثة في الاولاد والافراد والاعمام والمال **قوله**
 لعدم صحة اطلاق شرط الزوج المذكور في الورثة لا يرد في الفرض بالقاء الارب
 المطلق **قوله** في مسجدة المال اي الورثة **قوله** فمحم اي حجب **قوله** فاقسم في نصف
 النسخ فاب **قوله** على الاقل اي على المتصور الا لا كسنة للورثة والحنفي **قوله**
 واليقتى انما الامر المستحب **قوله** تحط اي تصرفه بغير جوده في جواب الامر **قوله**
 بالقسمة الشيف اي الايضاح في بعض النسخ تحت القسمة المبني والافادة
 من اقامة القسمة للمرضوعين اي بالقسمة المصحة الواضحة **قوله** وخلف ورثة
 بينهم خنفي او وكذا لو خلف خنفي متصلا من ولد اخ او عم او جده او جده
 منقطف بوقف المال كله لا احتياك انورته **قوله** ولد اولاد ابن اولاد
 متصلا يعرف له النصف ويوقف الباقي لولده في واحد من اولاد الام خنفي
 او عدد منهم خنفي او معتق خنفي لا يوقف سبيل لعدم الاختلاف في تلكه كونه
 والامانة فيعطي الواحد السدس وللعدد الثلث وللمعتق المال **قوله**
 علم انما شكك لا ياتي مع شكك **قوله** ما ذكره في بيان لما ضربا النسبة للحنفي
 ومن معه مع طرقة النصف والنسب المستوي اذ لا يفرق تحت الحنفى كونه ابن
 وزوجه غيره كونه ذكر او احمى مثل العلم وهذا في الغالب وقد يعلقب **قوله** كماله
 ما انت امرأة عن زوج وام وولد ام وولد ابوين او ولد اب متصلا ما في الاخر
 في حق المتصلا المسيلين كونه ذكر الا في بشار وولديه الام في الثلث في الاول
 وسبق في الثانية والاخرى تحت الورثة بينهما كونه انثى لانه ما خذ النصف
 تقول المسيلة من ستة الى تسعة **قوله** ويوقف الباقي اي بعد اطلاق واحد الاقل
 قوله

وان يكن في مستحق المال خنفي صحيح بين الاشكال فاقسم على الاول واليقتى تحط بحق النسبة المبني

قوله بحسبه اي بالاعتقاد **قوله** ادراك ان يصطليح اسقطت مع قوله لا لا تنفاج
 وصلة يصطليح بخذوة اي ان يصطليح مع قسمة الموقوف بالسوية منهم او
 يتفاوت او بان يرضى بعضهم الا لا ياخذ شيئا يخرج قسمة من البيهات فيقسم
 باقيهما في المال على حسب مواضعه ان ما ذكره من هذا الامام الثاني
 رضى الله عنه وقاله ابو حنيفة رضى الله عنه ان الحنفى يرث ما خفف حالته بالحق
 المكفحة ويشدوا الضيق المهيبة من الحنسة فقال ما لو وجد رخصها المم
 تقال يعطى نصف نصيبه ونصف نصيبه **قوله** منقوب اي ما ذكره حكم
 المسيلة من جهة الفقه وطريق العلة اخراج الحنفية منها ان تنظر في
 الاحكام كما يمكن وبه لا خلاف مسيلة ثم تنظر بين المسيلين في وجوه
 بينهم من النسب اربع فاعلم به في النصف اليه العمل انقسمت على الاخر
 البقي فليحتال المذكورة نفخ المسيلة من اثنين وعلى احتمال لا يورث
 نفخ المسيلة من ثلاثة وبين المسيلين الباقين فاعلم بها كما لا جد لها في كمال
 الاخر يحصل ستة فيعطي الذكر النصف والحنفي الثلث ويوقف السدس
 الى الباقين اولاد اب يصطليح **قوله** وعلم من مفهوم كلامه ان من مفهوم القيد المقتضى
 في كلامه وهو ان اختلاف الحال المذكور بعد قوله فاقسم على الاول واليقتى **قوله**
 نانه ام السوء **قوله** اما عقيمة بنفسه اي ان كانت ذكرا او عقيمة مع غيره اي
 ان كانت انثى **قوله** فلو خلف زوجة فاما ما تقدم فيها لو كانت مع الحنفى عقيمة
 وهذا قد وقع فيها لو كانت مع عقيمة **قوله** تقع من ثمانية واربعين ان لا ينفذ
 انكسرت على محجج النصف وذلك ان اصل المسيلة اربعة وعشرون لانه فيها
 ثمانية عشر من فطر زوجة الثلث ثمانية وثلاثون السوء من اربعة والباقي
 سبعة عشر على البني لا تقسم فيها فتنظر في اثنان في اربعة وعشرين
 ثمانية واربعين **قوله** ومسيلة النشئة تقع من ابنتي وسبعين لانا الباقي
 بعد فرقة الام والزوج سبعة عشر ولها تقسم على ثلاثة وستين فيعطي
 ثلثا في اربعة وعشرين يحصل ما ذكره **قوله** لتوا فقها بثلث الثلث اذ تمت
 اليها ستة واربعين ستة وثلاثون اثنان وتمت الا بقدر سبعين تسعة و
 ثمانية ثلثا فيعطي بوقف احوها في كمال الاخر يحصل ثمانية عشر في سوي
 مسيلة باخذه مقروبا في وقف الاخر **قوله** ما لم يوقف بينهما سبعة عشر

ابن قداما ونضج بالذكورة اخذها وان انضج بالانوثة اخذها الذكر والاولى
 خبز يبطط **قوله** والباقي للعلم بنفسي **قوله** والحكماء هذا شروع في حكم المنفرد
 والتطهر منه من امرين ارث غيره منه وارثه من **قوله** حكم امر الحكماء
 كون الورثة الحاضرين بقاء يكون بالاضر وهو قنا حياته **قوله** ان كان
 يظهر حاله من حياة او موت بان اقيمت جينة مع موته **قوله** خفيها (ابن بطول
 عنيت مدة لا يعيش مثله فمها غايبا وهذا قطع المعظم بان الاختهاد
 يفيد غلبة الظن كما ان السبب لا يقيد الا غلبة الظن لا القطع وبسبب موت
 بها اتفاقا والاصح ان مدة غيبته لا تقدر بمدة معلومة وقيل تقدر بمسيعي
 سنة لان الهجر الغالب وقيل بثلاثين وقيل بشعبين وقيل بمائة وعشرين سنة
 لانها العمر المبلغ **قوله** فنزل وقت حكمه منزلة موته امر فترثه من كان
 وارثا له عند الحكم بموته فموتته من حدث قبل الحكم ولو قبله كما لو غيب
 زوجة ابنه او زوجة ابن عمه او اخيه ولا يرث من مات قبل الحكم ولو لم يخطه فموت
 قتاله او اصابه من ينج ان يكون مقتولا او اطلق القاض الحكم بموته اما اذا مفت
 مدة زائدة على ما يغلب على الظن انه لا يعيش فوفته وحكم بموته من تلك
 المدة السابقة بما وقت حكمه بزمان معلوم كمن سب سبب مطلقا لا السبب بزمان
 يصح ويطلب له ما كان وارثه في ذلك الوقت وان كان سابقا على الحكم لا يعلقه
 مرادهم وان لم يجر جوابه **قوله** ونصيب الاخاء ويكون الاخ ان كان تام فهو فرضه
 وان كان غير تام فهو بالنصيب **قوله** وهكذا حكم ذوات الكول امر حكم ذوات
 الكول اذا حكم المحلل لا لقوا حياته بل بقول الله ما سألهم ان الكول المعقور
 هما هو كل جنين لا انفصل جانا لورث اما مطلقا كحل من الكبت وكحل من الارب
 او من الاب مع بنت او ام او حدة او غيرها او بقدر وجوده بقدر حاله لو خلف عنها
 وزوجة اخيه لا يبعه حاملا ما كان كحل يورث بقدر كونه كانه ابن اخ ينج
 العور ولا يرث بقدر ان ينفقته ومكسبه ما دام خلفت زوجها وتنفقها
 وزوجة ابنتها حاملا من ابنتها فان الكول يورث بقدر ما نولته فانه
 يستحق النسوة بكلمة التلخيص وتقول المسيلة ان سبعة ولا يرث بقدر
 ذكوره لانه محسنة مستفاد الجنين هذا المحلل ما دام في البطا والاعمل غيبته
 ما رواه ابو داود ولم ينفقه اذا استهل المولود ورث **قوله** من تقادير امر
 بيان

واحكم على المنفرد حكم الحنفى ان ذكر كالا وهو النش

وهكذا حكم ذوات المحلل فابن علي التميمي والاقبل

بيان للاضر **قوله** وافراة وتعدد (علم انه باضبط لعود الحمل عند الشا فلو كان
 وجوده في بطنه وان كان عسوف في بطنه وارثه في بطنه كما حكمه القاض
 حسين وهذا هو الصحيح وزوجته بقدر بارقة والندوة والاندوة
 جتملة ويحكم بعقبة الورثة بالاضر فكل هذا الوجه لو خلف ابن وحمل
 منه دفع للاثم الحبيب ودفعت اليها في ولو خلف بنتا وحملها منه دفع لها
 القنع ودفعت اليها في وقسم مع هذا **قوله** كسما كان ام ذكر او اذ انثى واحدا
 او متعدد **قوله** وهذا كله يكره ان يتصل انما لم يكن الا طلاء على نكاح الزوج
 فيه عند موت مورثه اعتبرت حالة النكاح ام لم يكن وان لم يوجد في البطن
 بقينا او طلقا عند موت مورثه كما اذا كان الحمل من المورث لنفسه بيان نكاح
 زوجته حاملا او امه حاملا منه وان انفصل له من سنة المهر من موته
 او انفصل لا كسومنها ودون الربع سين **قوله** حيا حياة مستقرة وتعلم
 الا استفلا له هو البكر والمهر او رفع العتق وعكرته او عطا سب او
 انتقام كدي وخوف **قوله** او انفصل او امه وليست امه فرائسا فان لم
 يعلم وجوده عند موت مورثه كان كانه فرائسا لا يرث ووجوده كالعوم ما انفصل
 لم لا يرث فيه خلاف نظره من الرعية وهو انه لو ادرك كحل فانفصل لقوت
 سنة ودون ربع سين وليست فرائسا في انه هل سمحت ام افا الجواب
 ان الارث هل تابع للنسب والشروع قد ابيت السنة قطعاً ولا كذا الوجهية
 فانه لا يرث بالنسب خفيها **قوله** لم يرث شيئا او لو كان انفصاله بجنابة
 يوجب الفرة فان قيل لم لا يرث فهو كما فرضتم عنه الفرة ليعتق بغيره ووجود
 حياته حال الجنابة عليه ما الجواب ان لا نسلم ان رجبا الفرة على الجنابة
 كانت لتقدر حياة الجنين بل وانما وجبت الفرة على الجنابة الجنين بعد ان
 تنقيا للحياة وانما صرفت الفرة الى جهة الارث لعوم وجوده وجوه اوليها
 فسرع مات عند ابن وزوجته حاملا فولدت ابنا ونشأ فاستفلا احد هما ولم
 يعرف بعينه ثم وجوا ميتا فيصط بكوا حدة من الزوجة ولا ينفق البقي وموت
 المشكوك فيه نحو يبطط او تقوم بيته وطريق هل ذلك ان تنق على تقديز
 استفلا الا ان لم يما تقدير استفلا البنت ثم انظر بينها فموتته من
 النسب الاربع اعملا فماتت فماتت البنت فماتت البنت فماتت البنت فماتت البنت

بيان

فعلی تقدیر استفسار الالباب نفع المسيلة بجم طریفة الالباب مستحبات من ثمانية
 واربعين لکزوجة ثمانية عشر وللبان خمسة وللبان و هذا هو الامر في
 حق الابن وعلی تقدیر استفسار البنت نفع المسيلة بجم طریفة الالباب مستحبات
 من اربعين و سبعين للزوجة ستة عشر وللبان خمسة وخمسون وهذا هو
 الامر في حق الزوجة وبنی المسيلتين مائة نفقة بعلک ثمن و المهر ربع
 من ضرب ثلک ثمن اخوها في الاخري مائة واربعة واربعون ومنها تم
 المسيلتان فيعطى الابن منها مائة من الاول لا من الثاني ولا من الثالث
 الاضرة حقه مهر قرينة في وقت الثمانية وهو ثلث ثمانية خمسة و ثلث
 الزوجة منها مائة من الثمانية لا من الاضرة حقه مهر و ثلث في وقت الاول
 و هو ثلث ثمانية و ثلثين و ثلثون ووقف سبعة ارباع اصلها مع اول البان
 فان مات ابن المستعمل هو له كره فمعت للزوجة و بنی ما اراد ان ينفق نفقة
 للامانة **قوله** ولو خلق زوجة او وخلقته زوجا او ما وراي خولف له من رجلها
 بعد زبيلها فهذا لا يورث علی تقدیر و كرهت و يورث ان تمضت ابنته
 فان كانت واحدة فلهما نصف او بعدد ملكهما الثلثان فانما لا حوط ان يقدر
 الحبل بعدد ابائهما انما كانت فتعول المسيلة الى عشرة للمهرج ثمانية وللمام واحد
 ولو لولدها اثنان ووقف ثلث رقة الى الزوج و قد قبل فيها
 بان لا يشترط مات بسهم فاصحوا بقسمة المال والخللا فقالتم امرأة خیر لمحمد
 اني سا تمنعك اعجوبة مثلاً في البطن من جنين طال وشکرا فاحرزوا المال خو لو فوا
 فانما المذكور اما مال ما لکما و اما لا اقر فتوحلا لهما من المال ثلث لهما بحمل
 من كان يعرف قوله انه اذا نزل او اشتبه ما عطي كان رکهما جنين يعرف فذا منه
 و اجاب بعضهم بقوله ماتت بمائة و زوجة و ولدی ام و عور سبعة اربعا با اضا
 حبلی فقلوا انما قاله و ما فترنا اني سا سهمك اعجوبة مثلاً و قد التزم بعض الضا فقل
 (١) يا اما ما كان علم به یعنی تبصر حبلی نادى العدم في الوقت و قاله اذا انما وضعت فلبس
 من انارث سربا کرام فلا ينفق و ان كان غلاما اذا ارکبينا مسالفة وضع خولک يا معنی
 و اخبرني عن ابن ابي ربه و ذکر ان فلان ارکب لي باقی و ان كان النکاح و ذکر سينا
 من صفة او وضع تحت من المقتدر ارجيب بقوله لکما الحمد يا رجب علی مقترنا في
 تخلل ما لا يصح بالزهد والنبذ قد ماتت بنت بنتيه و ابنة ابنة و من حامل من ابان بقدر
 و

و يا لهما زرع و املاء و ابنته بنت ابنه حبلی من ابن ابنة الزه **قوله** ووقف الباني
 او فان قلنا ان حامل كل عام الثلث وللزوجة الربع و الباني في الكتاب و ان قلنا ان
 اني حبل عام سدسها وللزوجة ثمنها و البنت النصف و الباني في الكتاب و ان قلنا ان
 انة بعد ما اراد ان يجمع له و ذكر السبع الفقه في كيفية حسابها فراجعها ان
 ليست **باب ميراث الغرة** او انها ذكره سيو باب الخنثى فان في بعض مسائل
 توقفت الى البيان و **قوله** الغرة في جميع غرة كقتل و قتل و يقال ان الغرة في الغرة
 غرة كقتل و غرة قاله في المصباح و حكى في الباري من التحليل الغرة التي انقب
 في الكامن غير موت فان مات غرقا فهو غرة مملک كونه هذا الكلام العرب و حوز
 في الباري و الوجهين في القياس و ما نقل عن التحليل من الغرة بين الغرة
 و الغرة فتقول الغرة ما اتقاذا الغرة ان اراد الاخراج من الما ففوق طمان
 او يولد بعد و سلامته من الهلاك فهو حبل لان الميت لا يقصور بسلامته
 و جمع الغرة غرة مملک فتقول **قوله** وان تمت او علم ان الميت تقاريف
 احسنها انه انة بقاذا الحياة فهو و حوز و يولد بقوله تعالى حلت الموت
 و الحياة اذا حلت لا يتعلق انما لو حوز **تنبيه** تمت بضم الميم على الالف
 و فتحها لفة قاله في المصباح مات الاشجان بموت موسى و مات ثمان مديان
 كما في لفة و تمت ثمان بموت لفة كما في لفة و بعد مديان تداخل للمفني
 و مملک من المملکة تمت تدم و مملک لک لهما **قوله** او حادث مع اياهم
 حادث اي يتحد يقال حدث الميت حوزها اذا حوز و حوز **قوله** كما حوز
 يقال لهما حادث **قوله** و انما كان او لم يكن **قوله** زلفها انما حوزها
 و في المصباح زلفها نفسه زلفها مديان بفتح و زلفها بفتح فزلفها
 خرجت و زلفها الله و زلفها سحرها للمفني جاوزا لفة الى ما وراه
 و زلفها الغرة يزلف بفتح ففتحني زلفها تقدم شيف و زلفها باطل
 زال و بطل و زلفها لفت ثلث فتقول زلفها ام زلفها روجه خال لسانه
 سحار **قوله** بعد هرايم الموت **قوله** ارجان من بعد ميت في القرابة قال
 في المصباح و رجل ارجان بعد ميتك في القرابة و ارجان من قبله و قال
 الفارابي فزلفه رجل ارجان و جنب و جانب بمعنى فزلفه الرجل
 و جنب و جمع ارجان **قوله** فمملک الف التحليل **قوله** السدي بهمني

ولم يكن يعلم حال السابق فلا تورث زاهقا من زاهق و عدهم كأنهم اجانب فهكذا القول اكسدي

السودا بالفتح وهو الصواب قال في المصباح والسودا بالفتح الصواب من
 القول والفعل واسد الرجل بالفتح جابا للسودا وسد بسد من باب غزب
 سودا اصحاب في قوله وقوله فهو سديد **قوله** الصواب من الواصلة
 للفرقة فهو سديد عمل من صواب كساع قال في المصباح اصحاب السوء اصابة
 اصل الفرقة وفيه لغتان خرويات احدى اصحابه صوابا من باب قال في
 الثانية يصيبه ضياء من باب باع **قوله** بان علم اي تفويض للتكليف مستعمل
 الا اخلت تحت كلام المص **قوله** نسفت لاجلته اي بغير سرج والدم السكون الا في
قوله للمروحة التي ما حلها سنة **قوله** للبهائم اللسان اي فاصلها لسان
 وكذا لان عين السات **قوله** وبواقع المال اي ويقل حكمة كما لو لم يعلم السات
 والفرق ظلم من التقليل **تنبيه** من مسائل انارت بالفتح من الا احتياجا
 للمسئلة في النسب ما اذا ادعى ثبات مجهول النسب او طلبا لامرأة
 سببه فانت بولده من الامكان منها فقد ذكر الفقه انه يلحق
 بالحد ما بالحق فلو كانت حاله الاشارة لغيره لكان وقف منها له
 ان كان من احد الواطين او امتد اعمى وقف ميراث المولود واخذنا
 منه نصيب كل من ادرك معه لو تمت نسبه بالسواء كما في المفتي وذكره
 في الروضة والوسم على اكثر من اربع فاسلمت معه اذ لا عدة ومات قبل
 ان احتيا روقف نصيب الزوجات بينهما حتى يعطى **قوله** وهو ان
 جميعه فيذكر ويؤخذ لان اسما الجوع الف لا واحد لها من لفظها اذا كانا
 للامسك يذكروا وتؤخذ مثل الرضا والفرقة لفرقة قال الله تعالى وذكروا به
 قومك وقال كذبت قوم نوح قال في المختار **قوله** والفرقة اذ جتمع اقوام
 وجمع الجمع اقا ومن وقايم كما في المختار **قوله** في الاصل باللفظ وقد عطلت
 على الاقارب قال في المصباح وقرم الرجل قريبا وهو الذي يجتمعون معه
 في حد واحد وقد يقر باشخاص بين الاقارب فيستدبر قومه بجاز الهمزة
 في التقرين ما قدم استعملوا لفظا كان ثمة بغيره لم يكن منه
 وقيل كانا قومه **قوله** لقوله تعالى اذ وجه الدلالة ان اللفظ المنفردة
 وهذا ما علمه الاستدلال ونقد عبارته اقدم اسم جميع الرجال فلو اذنت
 لقوم زيد ووقف عليهم لم تدخل الاثنا **قوله** ما لو ابي الجماعة وهذا المق
 المقتد

والحد لله على التمام جدا كثيرا في الدوام سائر المقوم عن التقدير وخير ما يؤمل في المصير

المقتد في المصباح والفرقة جماعة الرجال السب فهو امرأة الواحد رجل واحد
 من غير لفظه والفرقة اقوام سبها يذكروا لفظا مع بالفظايم واللفظات قال
 اللفظاتي وربما دخل النساء بغيره لانه قد يسمي رجالا ونساء وكذا
 المختار **قوله** وقال جماعة اي مقابل قاله **قوله** اقدم سبيل اي فاللفظ
 في الالة من عطف الخاص على العام **قوله** والفرقة بفتح الدال الساكنة اي اي
 مع فتح الهاء وما يكسر الهاء مكسوت الدال القوب البالي والجمع هو ام كما في
 المختار **قوله** والفرقة بكسر الكا قال ابن الاثير انه بفتحني وبولده
 ما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة يوم فتحها وعلمه عما متحرقا
 فان ذلك نسبة الى الحرق بالفتح قال في المختار والحرق بفتحني النار وهو
 ارضه خرقا يصيب القوب من الدق وقد بسكت **قوله** فتعرف فيه انه
 تقبيل كما قيل **قوله** جدا مفعول مطلق مبني للمفعول لانه وصف بقوله كثيرا
قوله على التمام بفتح الفوقية اي الكمال اسم من اسم السب يتم بالكسر اذا كمل
 وما اذتم التمر قبل ليلة التمام بالكسر وقد تنفتح ويخاف ولذا الولد التمام
 اكمل بالفتح والكسر والفت المرأة الولد بعين تمام بالفتح جدي او بالفتح
 من المصباح **قوله** انه دام مصدر دام بمعنى ثبت قال في المصباح دام لفظ
 يدوم واما وديمومت ثبت ودام على ان القدر بسكت ودام الهاء في
 القدر بسكت اي دومت خونية لا يبولف احوالها الى الدوام اي السكون
 ودام به ام من باب خاف لفة ودام المطر شابع نزوله ويومر بالهمزة
 يقال اذنته واستدومت الامر توفقت فيه وتعلمت فاذركا مسر
 فلا تفعل يا بركة واستدومه فما على مصا كاستديره **قوله** ما قوم اموك كالمثاني
 المتهمل واستديره الله عزك بقوم ببال مفعول في المعنى اساله ان يدبر
 عزك ما جعل استد منه بمعنى اذنت فغير مفعول في اللفظ المستفزة
قوله وحير عطف مع العفو والخير بتاني بخلاف الشر وباصابع تقول منه
 خيرة بارجلها نعت خاير وخاير الله نكر مجع على خير وخير من غير خير
 ودار ومنه خيار المال نكرهه والاشي خيرة بالها قال ابا خضيف كما وصف
 به فمثل فلان خيرا سنة الكففات فاذ دخل اضيها الهاء كمرنته والجمع
 خيرات مثل بيضة وبيضات وامرأة خيرة بالفتح يد ايد واذ خير وقوم خبار

وباني للتفصيل فيقال هذا آخر من هذا باب بفضل ولا بالحقة العاد لا ينق
ولا يجمع ولا ما قول الشاعر الكبرياء عن خير مني أسود فاما ثلثه لانه اذا خسر
ما لشدة تخففة مثل ميتة دبت ولا تدخل الهرة عند غريبي ما به
ونما في اسم ما لا يراد به التفصيل نحو الصلاة خير من النوم اية هـ
خير وفصل اية هـ جامعة لذلك ما يخص من المختار والمصباح **قوله**
هو في المختار وجماعه ذنبه اية نكرة ولم يبق فيه **قوله** الا انه اذا
قال في المصباح املت املما باب طلب ترفيته واكثر ما يستعمل الا مل فيها
يستعمل حصوله في الزهر ارجو ان لا يكون في قوله **قوله** الا انه اذا
اليك بعد يقول املت الوصول ولا يقول هل يستعمل الا اذا قرب منها لان
الطلع عما لا يكون الا انها قرب حصوله وقد يكون الا مل بمعنى الطمع والرجا
بين الا مل والطلع فان الرجاء قد يجاز ان لا يحصل ما هو له فلهذا يستعمل
بمعنى الخوف فان قوى الخوف استعمل استعمال الاملا على بيت زهير
والا استعمل بمعنى الطمع فان امله وهو ما مل على فاعله ومنقول والملة
تأمل ما بالغة وتكبر ولما كثر استعمالها من الخوف وتقال لما في القلب بها
ينال من الخيال مل وهذا الخوف ايجاز ولا لا يكون لخاصة واعليه خطر
ومنه الطرد وما لا خرفه وسواء في تأمل الشيب اذا تبرزته ولما عادت
الظفر فيه مرة بعد اخرى حتى تعرفه **قوله** المصباح هو المعاد في المختار
والاصح بوزن البصير المعاد وجمعه **قوله** هو ان كرهت في غفلات ثم المهارين
جمع الجمع **قوله** وغفراء اية صفح مما قاله المصباح غفرا لله لنا غفرا
باب ضرب وغفرا ناصح عناءه فتقول الشوق والغفرا الشوق هو تفسير بالمعنى الاصح
كما في المصباح **قوله** الذنوب اية في قول المعجزة وما يفتيها فالملوا العظيم
قال في المصباح الذنوب ايام وجمعه **قوله** واذنب صار ذنب بمعنى تحمله
والذنوب وزان رسول الكواكب في قوله لا يصيب ذنوبا حتى تكون مملوءة
وتذكر وتونس فيقال هذا الذنوب وهو الذنوب وقال الخراج مذكر لا يغير جمعه
ذنا ب مثل حجاب والذنوب اية الخطا لا يصيب مذكر وذنب الفرس
والطائر غيره جمعه اذنا ب مثل سبب وابواب والذنا بى وزان الخوامى
لغة في الذنوب وتقال هوة الطائر انفع من الذنوب وذنا بة والواو في الموضع الذي
شعب

وغفرا ما كان من الذنوب وسر ما كان من البهائم

يتفقوا اليه مسئلة اكثر من الذنوب وذنب السوطا طرفه وذنب الرطب
تذنيبا ياء فيه الاطال **قوله** وسنزياد نصيب غلب والمراد التفتيح
من القبر اية المتعب اذ سياتر الا سياتر ذنوبه هناك وما السر
بالكسر فهو ما يستقره وجمعه شقرا والشفرة يا الفرس مثله وكذا الشارة
بالكسر والشفرة رجب ذنبا لفة اية لمخصات المختار والمصباح مع زيادة
قوله ما سياتر اية عاب قال في المصباح سياتر سياتر باب باع عما به
والسيتن خلافا للزيادة فلعل ما ذكره الشوق تفسير مراد قتال **قوله** ذوب
وصحاب المصباح جمع منقبة بفتح الميم وهو الفعل الجليل والما الملية في
المسح والجمع الكتاب اية في المصباح **قوله** الا بوار جمع بر عن الا خفت
در من ذلك سواد ما البار تحميد برره اية لمخصات المختار والمصباح ليريه
قوله الصفوة بالتسليم قال في المختار قال ابو عبيدة يقال له صفوة
بالياء بحركات الثلاث فاذا نزعوا الهاء قالوا صفوا ما لي بفتح العاد والميم
اياه اية الحان الصوت من اللفظة **قوله** الا كما يرجع الكبر ما جمع كبير فهو كبر
كما في المصباح اية الروسا في الذنوب **قوله** الا خبار جمع خير بالشد يد كما
في خير ما مله **قوله** ختم كتابه اية اية الصلاة والسلام اخرا جاء وختم
معناه الا صلح طبع قال في المصباح ختمت الكتاب ختمت عليه من باب
قرب لمعت وقصد الخاتم نفع اية كسر ها وكسر الشوق قالوا والحق استر
حلقة ذات قصص من غير ما لم يكن لها قصص وفيه فني يفاوتها منقاة
من فرق وها معية وزيارت قصبة وقال انا فرميد الخاتم بالكسر العاقل وبالفصح
ما يوضع على الطينة والختام الكون ختم به مع الكتاب وبه الحديث التمس ولو
خاتمها من حديد قتل كرمها بمعنى عيب والتقدير التمس هو انا فان لم نجد
ما يكون كذلك ففسد خاتمها ما حديد فهو كيان ادى ما لم يمسسها
يتفق به وختمت القرات حفظت خاتمته وهو اخوة والمعين حفظته
جميعه عن ظهر غيب **قوله** من الصفوة اية بواسطة فان مصطفي ما هو
من الاصطفاء وهو المصدر المزيدي وهذا المصدر ما خرد من الصفوة وهو
المصدر الجرد **قوله** تفتت اللب فيكون الكريم هذا الجواد وبجمع خصال الشوق
قوله لا يني بعد في تفسير للمصباح فهو بمعنى الخاتم لا يني واعلم انه لا يجوز

محمد خير الانام العاقب وآله الغرة وي المصباح وجهه لا ما جدد الا بوار السادة الاكابر الاخبار

ان يسبب البقي على الله عليه وسلم بما لم يسببه نفسه ولا سواه به ربه ولا
 ابواه **قوله** والانا نام الخلق وقيل لا نسب والجمع **قوله** وهو الكامل اذ
 قال ابن السكيت الحسب والكرم يكونان يدون الاباء والشرف والمجد
 لا يكونان الا بالاباء وهما يسببه **قوله** ومنه كان دأبهم كرمهم ولم
 يكتف له حسب كما ان الشيم المذمومة **قوله** الحسب فقال الشيعي فكل
 السجامة وحسب الخلق ومنه قوله **حسب** البر ذنبه وقال الازهرى
 الحسب الشرف الثابت له والاباء قال وقوله عليه السلام تنكح
 المرأة حسبها اخرج الى العلم الى معرفة الحسب لانه مما يقتري به على
 المثل فان الحسب الفعالة له وكان به ما خوذ من الحساب وهو عد
 المناقب لا ينظر كما نزلنا فخرنا **حسب** كل واحد منا قنبه ومناقبه
 ايامه اذ الكرم الفعالة سنة والعزة اذ الصغر والشرف العلم والمجد
 فتأمل **قوله** رجا يقول ان الصلاة مقبولة من كل مؤمن ولو من
 العاص حال عصيانه ان لم يدخلها رجا **قوله** في القدر الواصل الي
 وان كان كذلك فاصبر ما يقبل الطرف في **قوله** روي التميمي عن
 زين العابدين بن علي بن الحسين بن علي كرم الله وجهه ان قال
 علامة اهل السنة كثرة الصلاة ثم روي الله صلى الله عليه وسلم في كل
 السجدة روي عن بعض المتقدمين ان كل مرة من هذه الصلاة المستمرة
 بعشرة آلاف صلاة وحب الله عز وجل على سيدنا محمد السالك في الحلف
 نوره والرجة للمالكين ظهوره عدد من مئة من خلقك في الحلف
 سبع مئة مئة شئ صلاة تستغرق العود ونحوها بالجدد ما تاتي لها
 وصحة ولم ينسبها **قوله** الا شوافر ويقع ان مراد من العز جمع اعز وهو من
 الجبل ما كان في جهته **قوله** نسبه الاول بالجدد لفرجها مع الظهور او
 المراد بالاله الامة فيكون اشارته لقوله صلى الله عليه وسلم انتم الفرائد الجبلون
 يوم

يوم القيامة اي يصف الوجوه والاباء والارجل يوم القيامة من اثار
 الوصف قال في التختار العزة يا الضربا **قوله** في جهة النفس فوق الدار
 يقال قوس اعزها لا اعزها لا يصف وقوم غرور رجل اعزها اي شرف
 وطلان عزة قوس اي سيدهم وعزة كل بيت اذ له والرمم والعزة النفس
 والامنة وزاد الحديث قفت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجني بغير
 وكانه عرفت الحسب كله بالغة ورجل غنيا بكسره غرا يراى مجرب و
 جارية غرة وغريرة وعزة اي بنية الغزارة بالفتح ونفسه غيرة
 بالكسر غزارة بالفتح والاسم الغرة بالكسر والغرة احد القطعة والفا
 بالتشديد الفاتر تقول منه اعز للرجل واعز به بالتشديد خدعه به
 والغرة يفتح الحظوظ روي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الغرة
 وهو بيع السمك في الماء والطيرة الهوب والغرة بالفتح السيطر ومنه
 قوله تعالى ولا يغفر لكم بالله الغرة والغرة بالفتح السيطر ومنه
 ما قيل اعز من متاع الدنيا والغرة بالكسر تقضات لعمال **قوله**
 في الحديث لا غرارة صلاة وهو ان لا يتم ركوعها وسجودها والغرة
 بالكسر واحدة غرا يراى الدين واظنهم غرا وعزة بغيره بالغرة غرور
 اخذ عنه يقال ما غرك بفلان او كيف اجتران عليه والتغري يرجم النفس مع
 الغرير وقد غر بقميصه تغريه وتغريه بكسر الفين والغرة غرة ترد
 الروح في الحلف **قوله** في المصباح الكحل الخيال بكسر الخاء والفتح لغته
 بسبب الغنى جملا مع الاستعارة واجمع حوله لا جملا مثل حمل في حال
 وهو كد ونفس مجمل وهو الذي ابيضت قوامه وجاهذوا البيضاء **قوله**
 الى نصف الوطء او محو ذلك وذاك موضع النجاسة الوضوء غسل نصف
 القدم وغسل نصف الساق مع غسل اليد والرجل والحجل طير مسروق
 الواحد حجة ذوات قصب وقصبة جمعته الواحدة ايضاً على حجل ويا
 جميع جمع فملى بكسر الفاء الا حجل وطريق اه وهذا اخر ما اردناه من هذه
 الحاشية المطبوعة ومن تأمل هذه الاسطر البسيطة وما اردنا فيها
 تحققت انه لم يجتمعت قبله كتاب دله كجدد المكتبة على ان الله تعالى
 محمد صلى الله عليه وسلم ما دام بين متطاري من الله سبحانه وتعالى

ان يجعلها خالصه لوجهه نافعه لساو الكل من اجتهده في تحصيلها يوم لا ينفع
بالقوة ولا يغني عن الجاه سيد العبادات صاحب الدلائل والمختبرات سيدنا ومولانا
محمد صالح الله عليه وسلم وعلمه له واصحابه اهل العقول والارواح والقلوب
الطاهرة والاعمال النواكبات عدد جواهر المخلوقات واعمالهم منها معد
وفيهما ملوك وعداد ما تعلققت به الصناعات من واجب ومستحيل وخائبات
تمت كتابه بيد الفقير محمد الطوخي

خادم الشيخ الدبيلي
رحمه الله تعالى